

نموذج تسجيل مخطوطة

بيانات المخطوطة

عنوان المخطوطة: حكمة العين

المؤلف: شيخ الدين علي بن محمد (دبيران الكاظمي) البغدادي

تاريخ النسخ: ١٢٣٣ هـ

عدد الأوراق: ٦٧

المقاس: ١٤,٥ X ٢٣,٥

نوع المادة: أحادي

الرقم: ٣٢

خطوط في الفقه
مجهول اسم المؤلف
الطبعة ١٩٢٢ هـ



mu

[illegible]

و در این کتاب که در این کتاب است

ما هو جود
مخزون لا سودم على الورق
و قد دهاك ذاكها و علم لا
يكون ان يكون الله تعالى
و قد من فانه في حشره
و قد سطره على الامم

[illegible]

واجب الوجوه

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

واجب الوجود وعلى سائر اموجودات الممكنة
بالسبب فان ذلك يخل كشيء من السبب
وعلم ان تصور امور الوجود لها في الخارج وكلم
عليها بالاحكام الشبويه المحكوم عليها بالصفة الشبويه
بحيث يكون وجوده لان ثبوت الصفة في فرع ثبوت
ذلك الشيء او ليس في الاعيان فهو في الاذيان فثبت
القول بالوجود الذي ان الحقائق يكون الوجود
لها الا في الاذيان او كل مع جوهرا الاعيان فهو محض
ولا يخرج من الشخص بل في الحقائق لو حصلت الحرارة
والبرودة الكلية في الدهن لم يجمع اجتماع البضدين
ولكان الدهن حار وباردا معا لاننا لا نعلم بحقيقته
بين الامور الكلية لا نعلم مضى الصورة الذهنية الحرارة
والبرودة في الوجود الدهن لهما وتقال في القول لاننا
نتصور امور الوجود لها في الخارج بل كل ما ننصو
صو وجوده فانه بنفسها او في شيء من اموجودات

الغاية عنا شريف هذا هو الدرر ذهب اليه الحكماء
 فانهم تفقوا على ان جميع الامور مرتبة بعقل
 العقول في الوجود والذين هو وجودها في الارادة
 من وجودها في الارادة ان الله تعالى توحدها في نفسها
 وتوحيدها في الوجود **والاول** في الوجود **والثاني** في الوجود
 الذي ان كل منهما وجودا عينيا **والثالث** في الوجود
 شرهه معد مشهورا وما يجوز ان يكون في نفسها
 بالمثل **قالوا** العقل ليس من حيث العقل
 كان قادرا على العقل والاشياء الالهية كالمادة
 حيث ان عضو العقل كان قابلا للقطع من حيث
 انه ازاله خيوة ذلك الشخص هو قد عذرنا في
 الوجود في حيرت **المورد** في الوجود في الوجود
 منفردة في الوجود عارضة لوجود الوجود والالكان
 كونه في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 واجتراح الامام عليه السلام في الوجود في الوجود

القيود

احصل منه او اعم منه والعالم الثالث بطلانه
 حيث لا يكون نفيا محضاً والالام سبق من العام
 وهو من فرق من ثابت هو صادق على المنفرد وكل
 منفرد ثابت انه في متعلق احد الامر من الاولين اياها
 كان تنظيم قياس كذا كل معدوم منفرد ولا شيء من المنفرد
 بتأثير شيء من المعدوم **وفيه** نظر لان الالام محصور في
 ما للمعدوم المعدوم الممكن بينهما مساوية وان عني به الوجود
 المطلق فلم لا يجوز ان يكون اعم ويكون نفيا محضاً وفي
 لو كان نفيا لم يفرق من العام وخاص فليس الالام
 يمتاز بها عن الله تعالى في وجوده في الخارج وفي العام
 لجوارحه في المعدوم الممكن الوجود سلبا كذا في
 في قولنا حصل معدوم ثابت وهو لا يصلح ان يكون كبرى
 في الشكل الاول **الجواب** ان المعدوم معلوم وكل معلوم
 ثابت فالمعدوم ثابت **الكبير** ظاهر الف **والمعدوم**
 لا يصادف مع جميع عوارضه في الوجود والالام معدوم

لكن ان الوقف من عوارضه

اختصاصه بالوقت الذي كان موجودا فيه لم
 اعادته في وقت آخر فلهذا زمان وجوده وانتهى وحكي
 الامم على القائلين بهذا القول خوفاً من انه لو صح
 اعادته لفتح اتصافه بامكان العود وهو محال لان الامكان
 صفة وجودية فاستحال تفتت العدم به انتهى لو انكر عود
 لاكن عود الوقت الذي وجد فيه يتبدل فيمكن ايعاده
 وكل الوقت فيكون مبدأ من حيث انه مفاد الاشياء لو
 امكن عوده لاكن عوده مع مثله انه محال لا سلب
 عدم الامساك به **ثلاث** وفيها **نظر** لاننا لا نعلم الا
 صفة وجودية وانتهى لو امكن عوده لاكن عود الوقت
 الذي وجد فيه يتبدل وانما يلزم ذلك لو انكر اعاده كل
 معدوم وهو محال لاننا لا نعلم ان عود كل منهما وحده
 لا يكر عودهما معا لكن لما اذا يلزم انه لو لم يتبدل
 حيث انه مفاد الاشياء فلا نعلم صفة الوجود
 وانما يصح لو امكن عود مثله وهو محال وانما يتبدل

معاذ

و اما بجزء دیگر از این کلام که در کتب

استغفرك اللهم لا تسارع ان كان لما هو وجوده
ان لا يوجد صلا وان كان لغيره ان هو كونه
ممكن الوجود وهو ممتنع وهو انه ان المفروض استغفرك
الله ولا يلزم من كونه هذا الاستغفار لما هو هو لا يلزم
صلا بل اللزم منه ان لا يوجد بالوجود الله لا بالوجود
المطلق ورجاء الخ منكر وان الله عوى له و **فقط**
لان هذا القول خبر عن عدم المطلق لان الشيء
ما لم يعلم لم يعلم اضافته الى غيره فالعدم لم يصح لا يمكن
ان يعلم الا بعد العلم بعدم المطلق بل الصحيح ان يكون
من عدم المطلق الذي هو اللاكون المطلق العدم
الذي هو اللاكون في محاربه والعدم الذي هو اللاكون
في ذاته صورة في ذاته في مفهوم اللاكون في
الذهن انما كونه في الذهن لا انه نفس يكون في الذهن
لا تسارع اليك احد يقضي عن الآخر ولا واسطة بين كونه
الشيء موجودا وبين كونه معدوما وبعضهم اثبت بينهما واسطة

[illegible]

وسمايا بالرجال وفساده طلال العلم عباد كرام من
 المتقدين ضروري **في الجملة** في الحقيقة ان لكل شيء حقيقة
 جوهرية هو ذاته في حقيقة ما عدا بالاشكال في مفاتيح
 والفردية من حيث فردية واحدة ولا واحدة على كونها
 واحدة في ذاتها من كونها واحدة في ذاتها واحدة
 صفة من الالهة فيكونها واحدة وكذا واحدة
 اذا اوصف بها كانت بها لا واحدة فالفردية من حيث
 فردية الفردية في الحقيقة لا شيء هو وجوده في الخارج
 لانها جزء من شخصها هو وجوده في الخارج وبسبب لا شيء لا
 وجود لها في الخارج لا هو وجوده في الخارج بل هو
 مجرد العقل لا تأثير له في الحقيقة لان الاله لا يكون
 بجعل حاله من الاله وجوده الاله كونه الاله
 الاله لا تأثيره في وجوده فقط فذهب بعضهم
 ان البسطة غير محمول فانه لو كان كذلك لم يكن
 المحمول الاله استلزام الاله وان قام به الوجود

يتحقق من

في الحقيقة هو وجوده في الخارج
 في الحقيقة هو وجوده في الخارج
 في الحقيقة هو وجوده في الخارج

الوجود كان كيفية سببه الوجود الالهية
 متفردة عليها وان اقام به بعد الوجود كما امر
 الشيء متفردا عن وجوده وجوابه من غير طوار
 صفة من الالهية فيكون الاله في عموم به **في الحقيقة** من غير حصول
 بان الحركة من البسطة فيكون البسطة محمولا
 لم يكن الحركة محمولا فيكون وجوده فيكون الحركة محقق
 البسطة وكونه فيكون البسطة فيكون البسطة فيكون
 ان يكون الحركة محمولا فيكون وجوده فيكون البسطة محمولا
 او انهما من البسطة فيكون البسطة فيكون البسطة فيكون
 تتلهم من الاله فيكون البسطة فيكون البسطة فيكون
 بعد ارتقاها واحدة عينية او ذهنية او مجردة فيكون
 في الحقيقة وهذا الاستغناء ان غير الوجود فيكون
 الغنى عن البسطة اعتبر في الوجود الذي في قوله الاله
 البسطة والاستغناء عن البسطة فيكون البسطة فيكون
 على ان يتقدم والاول مطلق فيكون مطلق فيكون

من حصول على استعداد فان معلول المنة حاصل
 منها غير مقدم عليها وعلمه من لا يلزم من كون
 الشيء غنيا عن السبب المحدد كونه يثبت الشيء كونه
 والمنة لم تكن لا بد ان يكون لبعض اجزائها اقتران
 بالشيء والا لا يتبع الشك في ان هو موقوف بحد الان
 لا يحصل منها حقيقة متحدة ولا يتفرض كذا يتكون
 من الاحاد والمجموع من الادوية والغير من الاشياء
 لا المنة لا يحتاج الى ان يكون السبب في كل واحد
 مقتضى الابطال ولا يمكن ان يكون كل منها الا بالاجزاء
 الى ان يكون المنة قد يكون بحيث يتغير وجودها في بعض
 في ان يكون السبب في كل واحد من اجزاء الان والغير
 بحيث لا يتغير الا في كل واحد من السواد فان وجوده
 في وجوده في الخارج والافان لم يكن شي منهما مستويا
 بانفراد في الاجتماع ان لم يوجد منه نحو لم يكن السواد
 محسوسا وان حدث في كل المنة معلول اجتماعها يكون

عند اجتماعها

فيكون خارجة عنها عارضة لها فلا يكون السبب
 في استوائه في قابلية فاعله لا نال اعني بالسواد الا
 تلك المنة المحسوسة وان كان احدها محسوسا كالاجزاء
 بالسواد حسب ما في التولية لطلقة او بقا بقية السواد
 كان كل منهما محسوسا كالاجزاء من السواد حسب ما في
 فيثبت حصول السواد لا غير وجوده في فصله في الدين
 وذلك سبب الاستمرار في بينهما في ان يكون السواد في
 الدين في السبب لا مركب في خطا فان كانا متمايزا
 في الوجودين حسب المنة اما في الوجود والاسرار
 الا في الدين فقط وفيه نظر لا مالا يتم ان السبب يكون
 في قابلية السواد وفاعله لا يكون شي منهما محسوسا
 بانفراده وعند الاجتماع يحصل منه نحو وانما يلزم
 ذلك ان لو كانت المنة عارضة لها وهو موقوف
 ان اخذت ان لا يكون من مادة مستقلة كاجزاء
 ومادة ان كان حسب وصونها ان كان في فصله وان

ان المنة في الخارج
 في المنة في الخارج
 في المنة في الخارج

فقط

في حصولها
 في حصولها
 في حصولها

والمشاكل التي قد تبادرت الى ذهنك

اخذ من حيث هو هو من غير التفات الى امره
معه شيء او لا يكون كان محمولا لا لشيء لو كان
يجز على كل فاذ اقلنا الانساق حيوان فان كان
انها متخذان في مفهوم كاي كاذبا وان كل امراد الله
موصوف بالحيوانية كان كاذبا بعد لان خبر مقدم
لا شيء من الصفات مقدم وان كان المراد امرانا لا شيء
لانا نقول المراد انها متخذان في الوجود لا حيوان
الطريق لا يدل في الوجود الا بعد تقسيمه فانه ما لم
ما طفا او صها لا او غيرهما من الفصول لا يمكن قوله
في الوجود فاذن الوجود لا يحصر الا الحسوس المركبة
فانه حيوان الناطق ان كان مركبا بحيث يمتد
لكن وجوده بعينه هو وجوده حيوان وعشر الامام
عليه السلام خبر عن جبرائيل عزله وجوده مع الوجود
لنقد عليه فلو حصل له مع الحركة وجودا حركيا وهو
وانه سوال مكلل وحواس صفت واخر اهمية ان كان

للحيوان

الذي

كان بعصرها اعلم من بعض من سجد له في الاما
تسبانية والمثل لعلته ان كان بعصرها اعلم من
الامر طلقا فان كان العام مقفوما بالخاص وهو
به لا يوكا لشيء ان الناطق فانه مقفوم بالناطق كونه
ان مقفوما به وان لم يكن مقفوما به فهو كونه مقفوما
القول على مقفولا ان العشرة وان كان على مقفوما
ما العام فهو كالمشاكل التي مقفوم طوقا التي لا يوجد
الا في ان كان كل منهما اعلم من الآخر من جهة فهو كونه
حيوانا الا ان الالبانية وهي كثر في الشيء اما جسد
الفا علة لعلته فانه اسم لفا يمتد مقفوما بالناطق
ما المقفوم كالا فليس اذا جعلناه اسم للاف الذي فيه
التقوية او بالفا بليته اذا جعلناه اسم للتقوية الذي
في اللاف او بالفا بليته كالا فانه اسم للتقوية
وانما مقفولا لانه كالا في الحيات او بالاف علة لا
مقولا لافي ان المقفوم في اللاف فانه او كونه

في مقفوم اللاف
او مقفوم اللاف

في مقفوم اللاف
او مقفوم اللاف

والاول ان يكون كل ما يشاء منه كالعدم المركب
من الوجودات المختلفة اما معقوله كتركيب الجسم المكون
من اجزاء او جسمه كتركيب الخلق من اللين والصلب
كالقوت لا بعدد الاشياء كالشرا الذي يعتبر بحقوقه
نوع من الجسم ان كان نوعا محصلا من حقيقة
وغيره بحيث ان يكون موجودا لان جزءه هو موجود وان
باعتبار عقلي لا اعتبارا كالجوهر الا ان يكون
جزءا موجودا لجوهر كجسم واحد والحدوم كالحايل
والاثر المماثل المتفقان في بعض الاجزاء اذ اختلفا
في اشي كان فانه يشترك عساه الاستاذ الاول هو
واثنان هو الفصل قال الشيخ ان اصل وجوده ليس الا
فان كان عليه فانيما وجد في حد له اصل له
يكون عليه كمنه في كل منهما الاخر فمستحيل ان يكون حوايه
الشيء الاول ان ارادنا لعله يحوي اليه الثانية ان
بها العلة السامه حوازان لا يكون شي منها علة

هذا هو المقصود من قوله
باعتبار عقلي لا اعتبارا
باعتبار عقلي لا اعتبارا
باعتبار عقلي لا اعتبارا

هذا هو المقصود من قوله

هذا هو المقصود من قوله

ثامه للاخر وحيث ان احدهما لا لاخر فمستحيل ان يكون
قال الامام من ابطال قول الشيخ الا ان اصل وجوده
الاصل ليس علة لوجوده والقوى التي بها يحصل
الشيء مع ان الجسم قد يبقى بعد زوال العا وهو ان كان
الشيء كالحقيقة فاذكر وجوده عساه ان يكون
عزوا الى القوى عنه ثم والمشيء كان في بعض الدنيا
اذا اختلفا في اللوامر هل كل التركيب لا يشاء
اللامر محاض الا لامر من كونه اما ان لا يكون له
وغيره ان كانت فيها فلا نوجب التركيب الاول والآخر
كل سيطتين مختلفتين بالمشيئة كما في سلكها
عنهما واما ان كان التركيب لا يشاء الا في اجزاء
هو طبيعة اصلها في بعض الاشياء لا كونه
والجوران يكونان من عدم اذا لم يكن بالادوية
في الاعيان فلا يتعاضد غيرهما ولانه جزء من اجزاء
فيكون موجودا فيهما انما الاول والاشياء صادرة

هذا هو المقصود من قوله
هذا هو المقصود من قوله
هذا هو المقصود من قوله
هذا هو المقصود من قوله

على مظهر واما الله فلا علم انه حرم من المعنى الذي اراد به
 معروضين ان الله لم يحرمت شيئا منهما فلا غم له به
 وهو ان كان ما لم يمتد او بالقابل يقال في خصوص
 في حقيقة خصوصها في الشخص ان كان يقابل بمختلفه
 استند في حقيقة عرض قابل واحد كان له بعضات
 قيل ان طبيعة الركا كانت حادثة لذاتها في كل ركن
 في كل ركن لا الكائن غيبته عنه لذاتها في كل ركن
 لا يبرهن له خاصه بل هو **في** لانه لا يبرهن عن جميعها
 الى كل لذاتها استغنائها عنه لذاتها لا يبرهن لو كان
 التبعين يتوكل على كل ركن في كل ركن في كل ركن
 في كل ركن في كل ركن في كل ركن في كل ركن
 من الوجود حرم الله في كل ركن في كل ركن
 هو موقوف على استنادها عن غير ما يتبعين في كل ركن
 في كل ركن في كل ركن في كل ركن في كل ركن
 في كل ركن في كل ركن في كل ركن في كل ركن

هذا هو المعنى الذي اراد به
 في كل ركن في كل ركن في كل ركن
 في كل ركن في كل ركن في كل ركن

هذا هو المعنى الذي اراد به

هذا هو المعنى الذي اراد به
 في كل ركن في كل ركن في كل ركن

كان يقابل حرم الله وان كان بالمقبول
 الدور لا نقول ان الاول فلا علم به الله الملام
 فانه من جانب المعاد لا يبرهان على متنا عنه اما
 فلا علم صلا السطرية لحوار استنادها عن غير ما يتبعين
 واما الله فلا علم بخصر حوار ان يتبعين سبب القابل
 استند في عرض قابل سبب في كل ركن في كل ركن
 قبل كل حادث حادث لانها في سببها في كل ركن
 لزوم الدور فانه يجوز ان يكون سبب كل واحد القابل
 والمقبول على سبب الاخر وتفسد الكلي بالكل لا يوجب
 فاذا قلنا ان الله في العالم الوجود او الله في كل ركن
 في يوم كذا في وقت كذا في كل ركن في كل ركن
 في الوجود كثره الوجود مغارة للوجود لان كثره
 حيث كثره الوجود كثره في كل ركن في كل ركن
 في كل ركن في كل ركن في كل ركن في كل ركن
 في كل ركن في كل ركن في كل ركن في كل ركن
 في كل ركن في كل ركن في كل ركن في كل ركن

هذا هو المعنى الذي اراد به
 في كل ركن في كل ركن في كل ركن

هذا هو المعنى الذي اراد به
 في كل ركن في كل ركن في كل ركن



الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم

ان بقاءهم موجود من ههنا اثنان وان عددا واحدا
 فلا اتى واما ان الوجود لا يتحد بالعدم ولا بالوجود
 واما ان اعدادا قطا ههنا ليست نفس كغيرها اعدادا
 لانها قد يكون جمادا او نباتا او غيرهما اعدادا زائدا
 عليها او كغيرها عبادا عن عدم الوحدة لغيره الوجود
 التي من امور وجوده لان الوحدة عرض في مفهومها
 فيكون عرضا وكل مرتبة من مراتب الوجود متساوان عام
 هو كونه كثره خاص هو حقيقة كثره وحي صورته
 النوعية لا خلافها فيكون الوجود كالمجموع والمنطقه المتوحد
 ما فيكون وقام كل نوع من الوجود بالوحد التي في الاعداد
 التي فيه فاحسبه ليست متفوقا من غير مفهوم ههنا
 او من مجموعها ما مثله استبعده بالاربعه والاشياء عدد
 لانها تعني بالوحد ما قبل الاعداد وما فوق الواحد كذا ههنا
 مثلا ان اشياء كافي النوع والاشياء المتجانسة في ههنا
 الغيرية والمتفادلان ههنا اللذان لا يتحقق في ذات

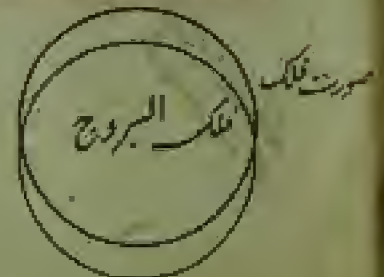
ما بينهما

او بالثمانية
 والاشياء

واحدة من جهة واحدة في زمان واحد فان كانا موجودين
 فان كانا يعقل كل منهما بالقياس الى الآخرهما المتفادلان
 والافاضة فيكونا ههنا في ههنا خايبه كلاهما ان كان
 احدهما وجودا فقط فاحسبه بالقياس ههنا بالقياس في موضوع
 قابل للامر الوجودي اما كحسب حقيقة نوعه او كحسب الغريب
 او كحسب العدم والملك الحقيقي او كحسب الوجود الذي
 يمكن حصوله فيه ههنا العدم والملك ههنا وان لم
 يعتبر ههنا ذلك في الاعداد والاشياء وكما ههنا كما ههنا
 فقط وسائر المتفادلان كذا ههنا اما المتفادلان
 والعدم والملك فالحصول ههنا واما بالقياس في مفهوم
 المحل وعند حوزة الوجود لا تصافيه في الوسط كالتاثير او كالحصول
 عليه بقا كالشفا وقد يكون احدهما في الزمان كالحصول
 وقد لا يكون ههنا اما ان يمنع حصول ههنا كالحصول
 عند من لا يقول بالحالة الثانية او يمكن ههنا اما ان لا
 هناك وسط كقولنا للثقل لا ثقيل ولا خفيف او كحصول

هذا هو المقصود
 في هذا المقام

هذا هو المقصود
 في هذا المقام



والا كمالا اما ان يعبر عنه باسم محصل كالفائدة
 الطرقتان كقولنا لا عاد ولا افاير لاسي المقابل من
 حيث انه مقابل السواد من حيث هو المضاف وانتم قد
 جعلتم الاول عام من حيث هو فيقال لا نقول
 الضدان لعدم الملكة داخلان تحت المقابل وغير
 جليل كالتصا والسواد من حيث هو سواد مضاف للسواد
 وغير مضاف له فالصا غير المقابل وغير التصا نعم
 التصا عرض لها بعارض هو اذ قد تمقابل من حيث
 مقابل واحد السواد من حيث هو ضد فالصا مقابل التصا
 عرض لها كالدات والتصا كالعارض ولا يستعمل في
 الشيء اعم من غيره مقابل الدات وخص من حيث العارض
والخاص مقابل اكثر من غيره من جهة الا ان
 الخاص من حيث هو كمال مقابل اكثر من حيث هو والتصا
 عرض لها الاضاح صلت بينهما ولا تعادل بين الاعداد
 لا شيء ان لم يطلو مقابل للعدد لم يطلو للعدد

هذا هو المقصود
 من قوله لا عاد ولا افاير
 لاسي المقابل من حيث هو

هذا هو المقصود من قوله لا عاد ولا افاير لاسي المقابل من حيث هو

هذا هو المقصود من قوله لا عاد ولا افاير لاسي المقابل من حيث هو

هذا هو المقصود من قوله لا عاد ولا افاير لاسي المقابل من حيث هو

فكذلك هو من حيث هو وتكون المضاف معا بلا تصا
 تصدقها على كل ما هو مضاف لها ولا خلاف انهما
 عليها التصا وسما لا يصح كالمركب من الوحدانية
 فانه لا بد ان هو سطرهما كقولنا **الحاصل الرابع** في الوجوب
 والامكان في الاشياء كل مفهوم ان يسمع عند لذاته
 فهو له لذاته وان يسمع وتكون لذاته فهو مسمع لذاته
 ولا يمكن منع محذ ولا وجود لذاته لا يمكن كل منهما له لذاته
 فهو مسموع لذاته وكل من الاول والثاني وجودا كان اما
 فلا من وجود اما هو مركب وكل مركب لا يقابل
 جزاءه التي هي غير اما الاول فلا ان يكون المسموع المسموع
 ممكن له على ثمة موجود في لا يجوز ان يكون هو
 حلي لا لا لا فتنة فقه كل واحد من جزاءه فلا يكون شيء
 منها على ثمة كذا موجود خارج عنها وجودا
 عن المسموع المسموع وحيث لذاته فاذ ان ثبت فاعلم
 ان الوجوب هو استحقاق الشيء الوجود لذاته والوجوب

هذا هو المقصود من قوله لا عاد ولا افاير لاسي المقابل من حيث هو

هذا هو المقصود من قوله لا عاد ولا افاير لاسي المقابل من حيث هو

هذا هو المقصود من قوله لا عاد ولا افاير لاسي المقابل من حيث هو

هذا هو المقصود من قوله لا عاد ولا افاير لاسي المقابل من حيث هو

لذاته له هذه الصفة فلا يحتاج في وجوده الا غيره
 هذه الصفة معلولة للاول والامرغى هو استحقا
 عدم الشئ لذاته ولم يمنع له هذه الصفة فلا يحتاج الى
 في غير المغيره والامرغى هو استحقا فيه الشئ لذاته
 لا استحقا فيه الوجود والعدم لذاته ولم يمنع له لذاته هذه
 الصفة فيجب في وجوده وعدمه الى غير الصورة وا
 لوجوب بعضه لثبات الوجود كلما كان كذلك في وجوده
 فيكون وجوده وجودا وهو نفس ما به وجود الوجود الا لكان
 فيها اوجارغا عنها والاول يقتضيه الترتيب والامرغى
 تقدم الصفة الوجودية للمهمية على وجودها من عدم
 الوجود على الوجود **لا** لو كان الوجود ثبوتيا
 رايذا على الذات كونه نسبة غيرها ومن الوجود
 سائر الموجودات في الوجود خالفها في مهمية وجوده
 مهمية مما به لم يستحق ذلك الوجود لما به كانت
 ممكنة لعدم فالواجب ان ذلك الاستحقاق

فيكون الوجود
 لوجوب بعضه لثبات الوجود
 فيكون وجوده وجودا وهو نفس ما به وجود الوجود
 فيكون وجوده وجودا وهو نفس ما به وجود الوجود

فيكون الوجود

هما انه ان كان رايذا لزم ان لم يكن رايذا لم يكن
 الوجود ثبوتيا رايذا والمقدور خلافه لان استحقا
 الوجود رايذا لزم ان لم يكن ثبوتيا لم يكن ثبوتيا
 لوجوده قبل ثبوتية ولانه لو كان ثبوتيا لكان خارجا
 عن الذات لكونه نسبة غيرها ومن الوجود الوجود
 النسبة بينه وبين غيره فلا يجب الا الوجود على
 فلهذا هو حجب قبل الوجود انه مح لا في الاول
 بان الوجود من نسبة بينه وبين غيره فلا يجب الا الوجود
 هو وجودا بامرغى مستمرا لانهم ان مهمية كل
 لكان الوجود مستمرا في المكان الصفة لوجوبها في الوجود
 مستمرا لانهم انهم الوجود على تقدير ان استحقا لها
 للوجود كونه مح واما النسبة مع نسبة المدثورية فان
 اللام مح كونه ثبوتيا الصفة قبل ثبوت الوجود لانه
 لوجوده قبل ثبوتية واما النسبة مع نسبة المدثورية فان
 فيكون لبيها وهو ان الوجود نسبة فهو مح وتقدر

الوجود في الكلام في الوجود
 فيكون الوجود في الكلام في الوجود
 فيكون الوجود في الكلام في الوجود

فلا يمكن استدراك وجودها غير نسبتها لكل واحد من اثنين
 حووها عن كل منهما فان لم يوجع النسبة الى كل واحد من
 اثنين لم يكن نسبتها مرة لكل واحد منهما ووجدت مجموع
 النسبة اما الامكان فحتى الامام على توفيقه عند ما يانه لو كان
 ثبوتها بغير ثبوتها بغيره فبما لم يثبت ثبوتها بغيره
 فاقصا بالوجود ان كان واجبا لذاته ولم يسمه كونه ممكن
 لذاته بالنسبة الى وجوده لا يمكن بوجوده وان كان ممكن
 امكان آخر ولم يسم الاشارة الى امكان الوجبة لذاته
 لان الاشارة لو كان ثبوتها وهو مقدم على وجودها لم يكن
 لزوم تقدم الوجود على الموضوع وان ثبت وقضاها بغير
 ان ثبت العسر والانه من امته الوجود فلو كان ثبوتها
 لزوم تاحر الوجود وهو ضعف لا يمنع من ثبوتها بغيره
 وانما في مقام ما هو وصفه للشيء بغيره زمان هو قبل
 زمان هو موضوعه وانما في مقام ما عرصله الذات لا
 بغير الذات عليه في الشيء على كونه ثبوتها بانه لو

كان واجبا

لو لم يكن ثبوتها لم يكن الشيء في نفسه ممثلا لانه لا
 فرق بين قولنا الامكان له وقولنا امكانه كذا غيره
 مانه من الامكان في نفسه فيكون وجوده باوجوده
 المستخرج عن الفرق بين القولين كونه في الاول في
 الامكان كانه كونه في الثاني كونه في نفسه وهو في
 الامكان كانه كونه في الثالث كونه في نفسه وهو في
 مستقاه وعما ذكره غير الرسول هو كونه مضافا للوجود
 الوجود كونه مضافا لوجوده الامام وهو مضاف الى وجوده
 كان لما يعرف من الممكن اذا اخذنا مع وجوده وجوده بغيره
 لانه ان اخذناه مع الوجود كان واجبا وان اخذناه مع
 العدم كان ممكنا وهو قد يكون ممكن الوجود لذاته وقد يكون
 ممكن الوجود بغيره والاول عملا لان انفارقا بين وجوده بالذاته
 وبين وجوده بغيره بالامكان الامام في نفسه كانه ممكن
 في نفسه وجوده بغيره الوجود لذاته او غيره وكل ما يمنع
 انفكاكه عنه لذاته والالتوقف على شرطه فيكون

النظر

المادة التي هي بنفسها متناهية

الامام
 الامام
 الامام
 الامام

المكانان احدهما الملازم للمهنية والاشكال المستند والنام
 الذي يحصل بالاعتماد حصول البنية وايضا ارتفاع المكون
 في هذه البنية لا يكون لا محالة حادثا مسبوقا بحدوث اخر
 لا الى انهما يشتركون في كل ما سبق مقررنا للعلية الموحدة بعد
 بعد عناية في ذلك انما يكون بحسب ما في الابد لتلك الحوادث
 من حيث التخصيص الاستعداد لوجوده وقت وجوده دون
 حادثه وذلك المحل هو امانه وكل حادث فله في حركته ساكنة
 عليه المحل كحادثه عند وجوده لعلته النامية لوجوده لا
 لشيء مما سبقها فيجوز وجوده في وقت اخر فاصفها
 وجوده بالوقت من المكان لا المخرج وقع المحل لا المخرج وان
 كان لم يخرج لعلته لعلته في كل حركتها في وقتها
 عالم محلي لم يوح لا من شأنه ان يكون مع البنية
 لا يوح لا يجوز ان يكون في طرفه او في لونه وان لم يوح
 احد البين في الطرف الاخر ان استغ وقوعه كما في طرف
 الاولى في شئ واحد من الطرفين فيكون توفيق حصول تلك

في كل حركتها في وقتها
 في كل حركتها في وقتها

لا يوح لا يجوز ان يكون في طرفه او في لونه وان لم يوح
 احد البين في الطرف الاخر ان استغ وقوعه كما في طرف

في كل حركتها في وقتها
 في كل حركتها في وقتها

تلك الاولوية على عدم سبب كل الطرف فلا يكون
 ذات المحل كحادثه حصولها وكل محله هو محله في وقتها
 احدهما سبب على وجوده في جوب فيضانه عن عليه
 والثانية حركته هي لغيره لم يوح لا محله ولا
 محله من وجوده عن لغيره وثبوت الامكان
 للمحل في الاخر والى عنه محله في وقتها
 او متمنعا **الحال** في وقتها والقدم قد لا يكون
 وجوده في وقتها في زمان محله لا يكون في زمان
 حادثا وقد اراد به حركته في وجوده في وقتها
 اوله في مقدم معين متقابلا لمحوه في وقتها
 يستحق ذاته لا استحقاقه لوجوده لعدم لونه في وقتها
 الا وهو مقدم على استحقاقه احدهما في وقتها
 اقدم مما بالغير في وقتها لا يكون عند الحاجة الى المحل في وقتها
 ولا في الاخر حركته عن وجوده في وقتها في وقتها
 احدهما عن حاجته في وقتها عن لغيره في وقتها

في كل حركتها في وقتها
 في كل حركتها في وقتها

على وجود الحادث والالكان الشيء حال بقائه حادثا
وعلى العدم الشيء الالكان قبل حدوثه حادثا و
على التلايت الحادث الزمان متقدم عليه بمكانة والمادة اما
تقدم بمكانة متقدمة بيناه واما تقدم المادة فلما بينا من حوب
فكره على سيرة لو حوب حوب الزمان وقد حجب الشيء
تقدم بمكانة عليه في الحديث قبل حدوثه متمش في الالكان
ليس هو الالكان العائد الى القادر وهو ان تعليل هذا الالكان
وهو ثبوت ما في سيرة حولا وكوب قد عا والالكان عمل
وقد عرفنا في **الفصل الثاني** في العلل والمعلول ومنها جينا
البحر الاول في فهم ما يحكي الشيء في كل ما يحكي الشيء في
شيء عليه وفي جميع ما يتوقف عليه الشيء واما غير تمام
وهي بعض ما يتوقف عليه حونه وهي الزمان كانت حلة في المع
في المادية ان كان بها وجود الشيء بالقوة والافالكون
والاخر حصلت ان الشيء موجودا لهما فقط ان بها وجود
وان كانت حلة في لفا عليه ان كان بها وجود الشيء والافالكون

وجوده

الجار الى...

بينه ان كان لا جليا الشيء وهي علمه عليه العلم الثابت
ومساحة في الوجود غير الشيء في كذا كبر متقدم عليه لعقل
وان كان لم يكن له شيء عدمه يمنع وجب في الشيء وجب
من العلم التامة اما دية في المسمى في الشيء عن غيرته واما
الى الصورتية قابلية للمنع اذا ارتفع ارتفعت العلم التامة لانه
لا يمكن لا يرتفع الا وقد كانت العلم التامة من نفس الشيء والافالكون
تختلف المعنى عن العلم التامة **البحر الثاني** في حكاية الامام
ابن ابي حنيفة في حله لاداة اذ لا شيء وجوده وجوده هو ان
واجبا لاداة في حصول اكرام وان كان ممكنا فلا بد له من
علمه فقلت ان كانت حلة لاداة في حصول اكرام وهو ان
كانت ممكنة افترقت الى علمه حري والكلام فيها كاللزام
بله فيدور او يتبدل وكلاهما باطلان اما الدور ولانه لو توف
وجود الشيء على ما يتوقف على حونه لم يتوقف على الشيء
المستوفى على المستوفى على الشيء متوقف على ذلك الشيء واما
فلان الجملة كبرية من الاحاد غير متمنا بهتة متمنا لافالكون

الى حرامها فاما عليه وهي استحالة يكون بها لا
 تقدم شي على نفسه لا حرامها لان موثري في حمله موثري
 في كل واحد من حرامها فلو لم يثبت موثري في نفسه بل اثارها
 عنها وهي في حمله موجودا وجب له وفيه نظر لاننا لم
 نثبت موثري في كل واحد منها فانه محوران كونه محتملا
 او لا موثري في كل واحد منها عينا عنه حاصله لموثري آخر
 لو ثبت في فاعله الذي يعدم بعض احكامه على بعض اثاره فقله
 الس ان كانت حود مع هذه المقدم كالاستلزام كلف
 العلة الس وان كانت في حرامها حرام لم يقدم بعد استلزام
 لم قلتم بان كل واحد من حمله خارج عن حمله موجودا بمقتضى حرام
 من ان يكون خارج عن حمله واجبه الوجود لانه وانما يلزم
 ذلك ان لو استلزم حمله على جميع الوجودات الممكنة فانه
 يجوز ان يكون في الوجود غير متناهي في كل واحد منها يستلزم
 موجودا بمقتضى غير متناهي في كل واحد من الوجودات
 عنها وجب الوجود بطال الس انتم في سادس الصور اربع

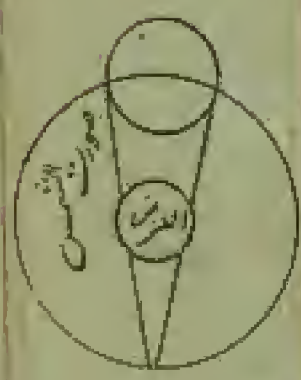
كونه
 في حمله
 في حمله

من عدم لروم الدور والسبق لنقص كمال الارواح ان
 كان هو الدور فهو بطا من عدمه انما نقص كماله وان
 كان هو السبق اما ان يكون باطلا او لم يكن بايا ما كان يلزم
 وعند ذلك طهر ان بطريق من اثباته بطا عادرا لانه لا
 لانه سلكا ما ذكرتموه من فاعله لان العلة الس لانه
 ان يكون في نفسه نقول العلم به من صورته فان العلة الس
 لانه في حمله عينا عنه الوجود في استحالة السبق
 في الوجود لا في مجموع بل في الواجب لانه في حمله موجودا
 في حمله عينا عنه الس لانه في حمله عينا عنه في حمله
 لانا نقول من السبق في حمله اما ان يكون موجودا او لا يكون
 يلزم ثبوت موجودا واجبه لانه اما ان يكون موجودا او لا يكون
 وجوده موجودا وجود حتمه واما ان يكون موجودا فاما ان يكون
 السبق السالم عما ذكرتم من السبق في حمله السبق العلة الس
 انها في حمله عينا عنه السبق في حمله السبق العلة الس
 من السبق في حمله عينا عنه السبق في حمله السبق العلة الس

المجموع

عند مقابلة الجزء الاول منها بالجزء الاول من الاولى بالسوية
 وانما ما في الثاني والثالث من العلم حركاتها وقصاها والاول
 لم ينطبق قطعتا منهما فالاول زاد عليها بمقدار واحد من
 اليها ونقول الثانية ان ستعرف الاول على تقدير ان ينطبق الاول
 او نقول الثانية ان يصير عليها انهما قاطعة للتطبيق على الاول
 يصير عليها ذلك على الاول ثم الاول على الثاني ثم الثاني على الاول
 لتسلسل العسل فيكون بين كل واحد من علمي علمي منها
 لكل من علمي العلمين بين كل واحد من علمي علمي منها
 لا يستلزم من العلمين والكل بينهما وجه مشترك لا يتناول
 كلاهما صريحا اما الاول فلا لانه ان الثانية لم ينطبق على الاول
 بالمتوهم فيقطعان كجور ان يكون عدم انطباقها عليها كجور ان
 توهم مقابلة حركتهما باخرتهما واما العنقا الثانية فلا يمكن
 السامع مثل الاول على تقدير ان ينطبق فيكون فيكون العلم
 والاعم من العلم من انقطاعها على تقدير ان ينطبق فيكون فيكون العلم
 الامر واما العنقا الثانية فلا لانه نقطتها ان لم يصير عليها انهما

انهما قاطعة للتطبيق للبدل من مريان واما انما فنقول
 لم قلتم ما نه اذا كان بين كل واحد من علمي علمي منها
 كما في كل منها من العلمين واما العلمين ذلك لو كان لكل واحد من
 علمي علمي هو علمي هو اول العلمين **الحث** الثاني في العلمين
 المستلزم لا يجمع عليه علمي علمي مستلزم والاكبر من العلمين
 واجبة منها لوجودها في العلمين علمي علمي كجور ان يكون
 الاستغناء عن العلمين فيعلم انهما علمي علمي كجور ان يكون
 بكل واحد من العلمين والاكبر من العلمين كجور ان يكون
 احد علمي منها وان كان لكل واحد من العلمين كجور ان يكون
 جزء للعلمين المستلزم وقد فصل انهما علمي علمي مستلزم اما
 المستلزم فيكون ان يجمع عليه علمي علمي مستلزم على معنى ان يكون
 يقع بطلان بعضها باخر لان حرارة النار لا رقة لها في العلم
 لها اولها حيل في وجودها والاكبر من العلمين كجور ان يكون
 انما انما علمي علمي وان كان لكل واحد من العلمين كجور ان يكون
 وقد انقول في حرارة النار علمي علمي مستلزم وسائر حركاتها



بالنسبة الى ما هي القوة له والقائل يمنع ان يكون
لهم من شي منهما في الاخر لا يتوالت الطبيعة النوعية
الى بله بكونه محسوسا بها والالكاتب عندها لا يتوالت
يعرض لها الخاصة بها لا ما تقول لا بل من عدم حسنها
التي لا تتوالت عنها غيرها لا انها تتوالت في الطبيعة
عرضتها الى الابد بل العرض لها في الابد في الابد
والطبيعة عندها كل واحد من لعل المعينة تحت الاعداد
لكن كل واحد من لعل لما اقصت حركتها منها بل من الطبيعة
لا تتوالت بحركتها عليها **البحت الرابع** في البسيط من غير قوة
الا لا يقول بل لا يصدر من الاله لانه لو صدر من الاله
مصدر لا يحد حركته مصدر لا يحد حركتها او احد جانبا كما في الاله
كأنه من الاله كانا خارجا كان مصدرها وتوالت في الاله
او احد جانبا في الاله لقائل يقول منع كونه مصدرها لهما كانا
خارجين انما يلزم ذلك الاله لو كان مصدره محسوسا في الاله
لذلك بل من الاله اعتبارا العقلية التي لا تقوى في الاله

ح الى القوة البحت الى مسها الى البسيط لا يكون فاعلا
وقال في الاله واحد الاله اعتبارا في الاله غير اعتبار
قوة بل ضرورة الاله الاله اعتبارا الاول مفيد الاله اعتبارا
مستفاد من الاله اعتبارا ان او احد جانبا كما في الاله
انكرت ان كانا خارجا كان مصدرها لهما بل من الاله الاله
انما هو الاله المأمور وضعف معلوم مما لم يثبت ان الاله في الاله
طبيعية او قسرة لا يقول عن حركتها غير من الاله الطبيعية
قوة كل الجسم اقوى من القوة من قوة بعضه في الاله
في الاله يوشع في الاله لا يقول جسم الاله لا يحد حركتها
طبيعية كونه في الاله لا يقول حركتها في الاله في الاله
مصدر الاله غير الاله مصدرها لوجوه حركتها في الاله
الاله حركتها في الاله لا يقول حركتها في الاله في الاله
مع الاله في الاله في الاله في الاله في الاله في الاله
غير الاله في الاله في الاله في الاله في الاله في الاله
انصف الاله في الاله في الاله في الاله في الاله في الاله

في الطريق من مسلاط

فصل دوم

المستحقين

و قله در قزوین در کوه چالدران

ص كل منها لها سلك مرارجي والصوره بحسب
 على البنيو والالكاسيا حيثما سلكا فكلو من شكله و
 حج لا لا نحو شكل اياها ان كان سلكها سلكها
 الا كمال ذلك السلك نحو مثل شكل الكون والري كما يقول خارجي كان
 المقدار حسب من غير هؤلاء قابلا للفصل والكون والري
 البنيو او غير ذلك منها كما يخرج البنيو مقارنا اياها والبنيو لا
 على الصور والالكاسيا متخيرة كانت في القسمة الحرة السلك
 ان كل متخيرة من عشرة راسا اعلاه غير مفصلة لو كانت كذلك
 الكاسيا على الصور او مقارنته اياها والجميع متخيرة مقارنتها
 الصور والالكاسيا مقارنتها اما حال كون الصور في الحيز او حال كون الصور
 في الحيز الاول حج لا سلك مقارنته ما في الحيز عال او جوف في الحيز
 والجميع لا سلك جوف الصور لا في الحيز فسطح لان الحيز
 الى الحيز هو لا الصور وليس عليه للصور والاتحاد عليها بالكون
 ولا بالاسلاك لو حد قبلها ولا يستغنى كل منها عن الآخر من كل
 والا لا سلك في حيزها فادرك كل منها حالها في الارض وجه الصور

[illegible]

ت و تسمى كاللابل من جعل البيت و علم من منه انه
يكون مخرب و الا لكانت قايمة لنفسه فيكون له سبطا
قايما لانه لا لخال احد حيزتها غير حال في الجوز الاخر في
الصفحة الاولى مخربة عن المادة القوية التي انما كانت
لها وضع و مقدار محصورا في حال صفاتها من جوار محصور فلا
يقل الا افراد مختلفة بالصف و لا يكون كل الشا في القوية
من الوجوه المطلق فيكون مخروبا الارم فيم الوجوه المطلق
فان الوجوه المطلق كانت كالماء في متفردا ينصب
و خوردا كالماء في متفردا بالخربة في ثوبها و خوردا في الرابع
ان القوية في كل السواد من معا فيكون مخروبا الارم جميعا
الصفحة في جسم واحد من القوية التي لو كانت جميعا في حالة
في حيز من البيت و تسمى الا لكانت في جعل له اربعة الدال في
صفه و كذا في حيزها كافيه بعقلها ايا الارم الاول و الا في
عقلها ايا في حيزها في حيزها في حيزها في حيزها في حيزها
الارم في حيزها في حيزها في حيزها في حيزها في حيزها

فاعلم ان القوة العاقلة مجردة عن المادة كبرها خاصة الى
 البرزخ والاما تعلمت وفي هذه الوجوه نظرا لما الاول فلان
 ذلك لما يلزم من كونها قلوبا مستمرة وهوم واما انك فلا تعلم
 من عدم مظهر الحاصل لما تحته الارادة المستقلة والحواس من عدم
 مطابقته اصل الحواس يطابقها بحسبته على ان مفهوم الحواس
 من كل فرد من افراد هوم ذلك الكلي اما انك فلا تعلم من
 عدم كونها حواسا الوحدانية كونها عند ما هي علم ما كونها
 اجماعا كونها حواسا هوم غير هوم الوحدانية كونها
 الوحدانية قلم باله كذا واما الرابع فلا تعلم من اجتماع الحواس
 في جسم واحد اعلم من ذلك كونها صورا وشاها مضادة
 اليها ومن هوم من صورا من صورا بعضها الا ان
 ستمن كذا لا ستمن في جسم واحد بل استحيل اجتماعها
 محل واحد في جسم واحد فانه كونها اجتماعا في جسم واحد
 يتوحد حاله في بعض وجوه الجسم والآخر في بعض
 ومن كونها في احد غير محل الآخر واما في سلام صورا كونها

الحواس ان لم يكن كما فتت في ادراك القوة العاقلة
 الادراك على صورته اخرى حتى يسمع احدهما في كل المادة بل
 الادراك في الادراك على صورته اخرى حتى يسمع احدهما في كل المادة بل
 اجتماع مع صورا كونها الوحدانية الرابع في ستمن الحواس
 حركات اجرام الفلكية دية الا ان كانت طينته في ستمن الاول
 حركات الا ان كانت طينته هوم باطنه وانك انك لا تعلم من
 الطينته في ستمن لا طينته في ستمن كونها في ستمن كونها
 الفلكية في ستمن كونها في ستمن كونها في ستمن كونها
 اما انك في ستمن كونها في ستمن كونها في ستمن كونها
 على نظام مضبوط من السنين والهور بطولها ونوازل
 تعقل فلها قور مكرمة لا مكرمة في ستمن كونها في ستمن كونها
 بلوار كونها حركاتها طينته كونها في ستمن كونها
 في ستمن كونها في ستمن كونها في ستمن كونها
 تحيل صرفه في ستمن كونها في ستمن كونها في ستمن كونها
 تعقل كونها في ستمن كونها في ستمن كونها في ستمن كونها

توقف
 مودت النفوس الفلكية



والملكوت هو عينه معرض للشيء سبب ما يحيط به وينقل ما يتحرك
 كالمعمول في نفسه ان الفعل هو عينه تعرض للشيء حال ما يشهده غيره
 كما يستلزم السبب والقابض مادام يقطع وان يفعل هو عينه
 تعرض للشيء حال ما يشهده من غير كالمتمسك مادام يمسك منقطع
 مادام يقطع ويكون في ذاته اجناسا عالية غير متباعدة لان
 الماهية التي هي عينها راسم لهم جاران يكون مختلفا تمام
 الماهية كذا غير من الاف سائر الاجناس العالية من الاعراض
 اربعة لان تعرض الاربع ثباته لذاته فهو محرك الا فكل كان
 متحركا عين السبب غيره فهو سبب لم يكن كذلك فهو لهم ان يثبت
 ويجري لذاته والاف هو كنف وان يفعل وان يفعل خلال بحيث
 يحركه سائر ما يتحرك السبب منهم من جعل السبب لما عندكم
 وكهف لا يبرهان على شيء من ذلك منهم من صرح في انحصار
 في التسمية بالقطعة الواحدة رتبان عنها ومنه لان الامور
 في الخارج جعلها على حقائقها لا في ذاتها وعرض الحس
 لما يتصوره المتقارر مثل ما مع السبب عصبية منهم من قال

لان الاعراض النسبية لا وجود لها في الخارج والاف كانت
 حاله من حاله في حاله في حاله النسبية فيكون حاله من حاله
 ويتبين لان السبب ليس له سبب في نفسه ولا في غيره
 الا في قول المسألة الواحدة الواحدة لذاته وليس كذلك
 والاف ليس له سبب في نفسه ولا في غيره الا في ذاته
 فيقول الانقسام وقد راد به كونه بحيث ان تعرض في شيء
 غير شيء هو الحق المقدر لذاته وقد راد به الانقسام كذا
 لا في ذاته وهو لا يحق لذاته لان الحق بحيث تقاضيه عند
 الاثبات المقدر الواحد لا يفتقر الى انفصال عن الحق ما كان
 المقدر والشيء الذي يمكن ان تعرض فيه وجد عادلة ما فعل
 كما في الجواز بالقوة كما في المقدر والمقدر راد على النسبية
 لان السبب الواحد يتوارد عليه مقادير مختلفة كالشجرة
 بقا جسمه في انقسامه من سبب في حركته من سبب متفصل
 ان كان هو الزمان لم يكن في الذات المقدر ان كان قارنا
 وهو الخط ان لم يقبل النسبة الا في ذاته واجله السبب ان يثبتها

في قوله
 في قوله

في اثبات ان جسم ان قبلها في الجهات الثلاث وسمى
 الجسم الجسم الذي يطول قدره الى الامتداد وقد
 يراد به الامتداد المفروض او طول الامتداد من
 قدره الى الجسم البسيط المقطوع للمفروضين وسمى الجانبي
 كيت بالان ان اراد به ان الامتداد والاكتمال مأخوذة من
 اضافته اليهم بالعرض هو ان يكون موجودا في كل
 او يكون موجودا في كل كمال او يكون موجودا في كل كمال
 الزمان كمالا مود بالعرض لا يطابقه على الحركة المنطقية على المساحة
 والحركة كمالا بالعرض لا يطابقها على الزمان وليس في الامكن
 بالان والابعد متناهية الا لا يمكن ان جسم حقا يخرج من نقطة
 واحدة متناهية فيكون بعد الاول في الزمان والشيء ضعف الاشياء
 ثلاثة مثالها ان يكون الى غير النهاية ولو كان ذلك كمالا فيكون
 بعد مثال على المثال بعد الاول التي هي متناهية فيكون الحصار مالا
 بين الحاصلين هو ان لان الابعاد لو كانت متناهية لا يمكن
 من خط غير متناهية مع كره يتحرك من كره في خط متناهية مواز

والعرض قدره الى بعد المقطوع
 او لا واقصر الامتداد من ٢٥

مواز للخط الاول لو ان كان ذلك كمالا في الخط كره من
 المواز الى الجسم او ذلك يعني المكان وتكون نقطة في الخط
 غير هي اول نقطة في ذلك لان كل نقطة مفروض منها
 اول نقطة المساحة في نقطة التي فوقها قبل المساحة لان
 المساحة انما يحصل راوية مستقيمة الخط من كل زاوية في مساحتها
 تنقسمها الى اثني عشر اربعة وخرج كل واحد من المساحة مع الفوقانية في المساحة
 مع اثني عشر اربعة بل يقول على الاول لان المكان نوعين
 خارج من نقطة واحدة على الوجه المذكور على كل السطح
 وانما يلزم ذلك لو كانت الاثني عشر من جميع اوجهها لان
 لانها في مكان وجودها في كل مساحتها على ابعاد متناهية
 علم ذلك لو كان هناك بعد هو ابعاد الابعاد وهو اول المساحة
 وعلى المساحة لانها في مكان نوعين خطين في نصف المساحة في دلائل
 ان الخط ليس اذا تحرك كره كره لا بد ان يحدث في الخط غير
 المساحة نقطة في نقطة المساحة ان تحركه انما يقع في كل
 زمان جسم في كل حركة متناهية نوعين بعضها قبل ونوعين كل

صورات الحركة
 زاوية



نقطة

صهها قبل وقوع نصف صهها وهن الى غير النهاية
فلا يوجد الخط النقطي نقطة اي اول نقطة المسام
ونهم من جهة التسطيق قد عرفت ما فيه بقى لو كانت
الابواب متساوية في شخص النهاية فاستمع به هناك قسم
فان كانا في النهاية نهاية لو كانا في غير النهاية كشيء هو قابل
للزيادة النقصان وهو مقدار في سلم ان يكون فوق النهاية مقدار هو
مع ذلك الجسم فيكون كونه في موضع اخر فيكون هو
اسم من حيث لا يقول انهم في نفس الامر ان السمتان في
النقصان النهاية في الكمال في الكمال السمتان في الكمال في الكمال
المجموع مع شيء من اجزائه ولا يمكن ان يكون الجسم كليته في مكان
ووجه اسم من حيث ان وفاته يكون مكان وتوابعه في اربعة مختلفة
فلا يتم جواب السؤال في هذه على ان يقول ان عدم وجود
غير متساوية في الكمال وتوابعه في النهاية لا شيء ما عداها في
لا يوجد مفارقة في المادة الا الكمال غير متساوية في الكمال في الكمال
والفقد من ممنوعين وتفاوت في الجسم لا يمكن ان يكون المقدار

مفارقة عن المادة فادركنا ان من غير السمتان في الكمال
سج حها في الكمال ولا يمكن ان يكون في الكمال في الكمال في الكمال
وادركنا ان كل شيء من غير السمتان في الكمال في الكمال في الكمال
كاللؤلؤ في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
احده لا يسطر شيء ولا يسطر شيء في الكمال في الكمال في الكمال
قال السمتان في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
فمن حيث الاول في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
خط في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
لا يسطر شيء ولا يسطر شيء في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
انقضاء في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
منقضاء الى الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
والالف في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال

الاكثرى للصوت موج الهواء ليس مراد منه حركة
 انتقاله من سواد واحد بعينه الى امر اخر كانه يهوى
 انما الصدم من صدم كوكب كوكب بسبب التوج من
 عتيف هو لفرع او فروع عتيف هو لقطع وها يتجوزان
 انما الانقلاب من قس التي يكون القارع صرا عتيف
 ويكر من كذا لانتفاذ الهواء المتباعد عن كل التوج ^{شاك} الوافق
 ويتوقف الامر على الصدم على وصول الهواء الى الصدم فيلزم
 حاشا انما حاشا عند هو الرابع من تحت انبعاث طوله وضع
 احدى طرفها في الارض على صفا ان وتلك في صفا على ان
 الان من دور الحاضر من كذا في صفا على ان قبل
 انما الصدم من كذا على ما قلنا وهو هو حاشا قبل
 وصول الى الصدم والامام ان كذا الهواء المتوج وقاد
 حاشا او جدار من صفا حتى ينفذ الى كذا على ان كل
 حدث من كذا صدم هو صدم من كذا كذا فافهم
 بطريق كذا في تحليل اجزاء من بطريق بطريق



ذلك الطعم تغا بهته والتفا بهته قد يكون على عدم الطعم بهته
 وبسبب الطعم اما الطيف او كشيء او معتدل في الحال في
 اما حرارة او برودة او القوة المعينة منها فالحار او البارد او كشيء
 حدث حرارة في التظيف حرارة في المعتدل البارد او البارد
 في الكيف حدث العتيف في الطيف هو في المعتدل التفا بهته
 البسيط اما المشهور في اللسان في حاشا الان في حاشا
 كما في حاشا حاشا - انما كذا في حاشا
 قوة انما كذا في حاشا كذا في حاشا في حاشا في حاشا
 انما كذا في حاشا كذا في حاشا اللسان الثالث كذا
 الشف انما كذا في حاشا كذا في حاشا كذا في حاشا
 والفرق بينهما في حاشا كذا في حاشا كذا في حاشا
 في العقل حاشا في حاشا كذا في حاشا كذا في حاشا
 من حاشا كذا في حاشا كذا في حاشا كذا في حاشا
 غفل عن حاشا كذا في حاشا كذا في حاشا كذا في حاشا
 كذا في حاشا كذا في حاشا كذا في حاشا كذا في حاشا

بمسببة الى محبة وفي الاول نظر محو زان ينهي الاماكن
له لازم ورتب اولها يكونه لازم بعض طر وماته وعلهم بما
له سبب لا يحصل الا بعد العلم بوجوه سبب لا يمكن فلا يكون
راجح الا بالنظر الى سببه ما علم سببه يعلم كليا لانا اذا علمنا
الا ان موجب الباء فقد علمنا الباء وصورة ^{كليات} ولا يتحدا
وتقدير النظر الى كل واحد كذا اذا علمنا ان الا لمقتصران بامور
بوجوب الباء لمقتصران بامور كلته وعلم منه الصورة الى صلتها
يعقل من الحزيرة كذا يكون كلته كونهما كرسه ^{وعواض} من
كيفية ان كان يطابق لهما في امر واحد فقط وكذا تغير العلم
غير معلوم كونه مطابقا للمعلوم ^{مطابقا} مع العلم الواحد
مختلفا ^{الطريق} الى كيفية لا يمنع تغير ^{مطابقا} مع العلم بها
اخر متافاة كونهما ^{مطابقا} مع العلم بها ^{مطابقا} مع العلم بها
غير ضرورة لا ضرورة ^{مطابقا} مع العلم بها ^{مطابقا} مع العلم بها
وكل محو كذا ان يكون عاقل للمعقولا كلها لانه يمكن ان يعقل واحد
يمكن ان يعقل واحد يمكن مع غيره وكل ما يمكن مع غيره ان

[illegible]

لونه موجباً وادام جمع معلولاته فان من جملة ما الحركة
 وهي غير قابلة للادام والاشياء اما ما ذكره ليس كونه علما
 فبشيء على كونه مختاراً وما ذكره ليس في نفسه بل في القول ضعيف
 لان الامتناع في ذلك وصف في العقل ومنه قيل الوصف
 تعليلين محتملين في قدر وصفه قيل في الطامس
 انكم لم تسع الناطقة قالوا لو كانت قد علمت كانت موجودة
 قيل البتة نعم اما ان يكون في واحدة او اكثره كما كانت كانت
 نفس لا بعينها نفس وكل ما يعلم احد بها يعلم الاخران يفتقد
 بعد الحق والاطلاق والاكتمال فالبتة لا يكون مجردة وانما
 كسره فالاستيلاء بها ليس مستلزماً لادامها والاكتمال لها
 لا يستلزمها في كسره لان العوارض لا يكون لها بالاكتمال
 او العلم كان في الباطن كان في الخارج كانت معلقة بالبدن قبل
 البدن وهو محتمل فيقال ان يمنع كسره ان النفس هي المنة واللوام
 ومنها معلقها ببدن معلقها بهذا البدن فانه يجوز ان يكون
 مستقلاً من البدن في حركته وقلته جراً لا في نهايتها ذهابها

احباب الشايع لا لو كانت معلقة قبل البدن
 ان كانت موجودة قبل البدن والاشياء لا كانت موجودة
 في نفسها فلا تعلق بينها وبينها عنها معلقها به بشرط
 جازم في ما قبله بعد خراب السر والالكاف ما بين صحتها
 لا في الجوهر دون في الصور غير مقول في كونه في ما شئ
 نفس بالفعل وهي نفس النفس واحدة غير الاخر فيكون سره
 والاشياء لها قوة النفس وقوة الشايع في الواحد لا يكون له قوتان
 فيعلم كسرها في نفس تعالى يمنع ادمها الجوهر دون في الصور
 غير مقول طوارف في ارتفاعه عن الخارج وذلك لا يتوقف في
 البتة والاشياء الواحد لا يكون فيه قوة النفس وقوة الشايع
 يمنع الارتفاع عن الخارج قالوا في ابطال الشايع في النفس في
 حدوث البدن على معنى ان حدوثه في كل من الابدان كسره
 لان النفس حادثة كما في وصفه وحدثها على استعداد لها ما
 النفس السر في العلة السابقة لها في حدوثها في البدن الصالح
 لقبول النفس على معنى انها بتقدم في وجودها حقيقة الابدان

و هو ما قبل البدن او بعد ما مع حدوده و هما محالان
فصل من اعلم ان الله تعالى قد خلق خلقا كثيرا
من خلقه على سبيل التشاكس كما للبدن الواحد نفس مدرك و هو
لا يكل ولا يحد مدركه اجداد و هو يسي على حدود النفس
على سبيل التشاكس و يحتمل له المعاني في الاول من الحكماء
النبوة لما كان للانبياء القوة المتخذة و هو نفس المتكسر
فلا يدرك و هو نفس متصل العقول و النفوس الهلكت و ترك
ما عند جانبي منس على وجه كلي فحاشا كرها المحيطة بنبوة
حرية لئلا يزل منها الى نفس المتكسر صغر من بدو النبوة
صفا النفس كسر القوة على استخلاصها في تعلقها بالوحي
الظاهرة كما يقع في حاله اليوم و هو انوار الانوار صاها
لذا استبانت كاذبة انما النفس احسن صفة و جودها عند
اليوم كسر النفس كسر الانوار صفة و هو في صفة
فصل النوم سبيل و لا ان مزاج الدم يغيره فعال الجنا
يغيره و اما ان يكون الاصادق و اما ان يكون النبوة

٢٩
فلا ان مجرد تصور النفس قد يكون سببا لحدوث الحوادث
والا لما كان للنفس من البدن بحدود و هو كونه اليقوت العنصرية
مطوية للتصور النفس في محله فحور و هو نفس سببها
عالم الكون و انفس و سببه الى البدن حتى يكون تصور
سببا لحدوث الحوادث فمصدر منها الامور العنصرية التي هي الحركات
النفس في احوال النفس لطفه و كنهها و قد سببها في انفسهم
و يجمع بين بعضهما و يخلق و منهم من قال بتوقف حواس
على البدن لبعض الامور و قد سببها من انفسها و قد سببها
و منهم من قال بتوقفها و منهم من قال بتوقفها و قد سببها
تعلقها بالآخر و منهم من قال بتوقفها و قد سببها
بنفسها و يكون لها سعادة و سببها ادراك الملاحة من حسنها
ملاحة و سعادة و سببها ادراك الملاحة من حسنها
بان يحصل لها ما يمكن ادراكه من الحواس و اجبت برئ عن
انفسها مع بعضها و قد سببها ادراك الملاحة من حسنها
الوحي و قد سببها ادراك الملاحة من حسنها

في نفسه هو عند حسن الاستاء الموجبة للقبية
 اما انفس الاله او هم او حركا عرضين ولا في انفسه
 ان وجد لا يقسم بل هو قابل للقسمة غير النهاية في القسمة
 الا انفسا كنه ربما تنفد مانع دون الوهمية **والثاني**
 لا مقدار لها في ذاتها والاما قبلت الا ما يطابقها كالمقدار
 بعد هذا القول الانقسام ونفسها لا تنقسم فيكون لها مقدار
 تكونها غير متصلة بذاتها وكل جسم فله شكل طبيعي وحيز
 طبعي لانه لو فرض محذور اخر اجزاء من اجزاء غير متصلة
 بالضرورة لا معنى للطبيعي الا ذلك هو وطول الشكل الطبيعي
 للبيسط الكروي لا غير الكروي مختلفة البنية فتخصيصها
 بهيئة دون غيرها من غير بلامر حيز وليس جسم واحد حيزا
 لانه ان حصل للاجزاء كمالا اخر متروكا بالطبع وان لم يحصل
 في شيء منها امتنع ان يكون في حيز واحد البهائم في حيز
 فقط فكلوا الاخر المتروكا كمالا طبعي وليس له طبعي كالمركب
 البسيط الغالب فيه اما مطلقا او بحسب مكانه او ما هو

سقو مركبة فيه عند استواء المجاذبات **والثالث**
 ما يمكن فيه الجسم ولا يكون له نفس الكيفية ما في انفسها
 منه ولا حيزا ان يكون مجردا ما يكونه من انفسه فهو
 اذن موجود ليس خلا لانه محي والالكلمة عند ما تحذف او مقدار
 محذور الاول محي لكونه قابلا للزيادة والنقصان وكذا البسيط
 لما روي ان البعد محذور ولو كان موجودا لكان متناهيًا فله
 شكل في الوجود ولا حيزا ان يكون ذلك لنفس المقدار والالكلمة
 لكل مقدار ذلك الشكل لا سبب خارج والالكلمة لمقدار
 المحذور قابلا للفصل والاول والامانة لانا فرضناه محذورا
 ولانه لو كان محذورا امتنع ان يحصل فيه جسم لا متناهي
 البعد في مادة واحدة لا سبب له عدم الاستمرار بين
 البعد لا حصل افراد الطبيعة الواحدة ما حصل له هو لان
 لو امتنع خلا لالكلمة العالم كلمة ملاء بالضرورة ولو كان كذلك
 لا امتنع ان يحرك جسم من مكان الى مكان لانه اذا تحرك جسم
 ان ينتقل الى مكان مملوء والا لكان الجسم الذي فيه ينتقل

الى مكانه ارم الدور او الى مكانه ارم فيلزم من حركة ذلك
 الجسم حركة جميع العالم الى مكانه خالي ولا نأخذ انما في هذا ما
 اصحابنا المحاسبين جسم بل من حيث لا يتخللها ثابته في
 قايته يقع في العالم لا الجسم كالماء مثلا لا فيقول الله عز وجل
 في كل كونه على طرف كونه في الوسط خاليا **لأننا** نقول انما
 الاول والآخر من جهة حركة جميع الاجسام ان يحرك ذلك الجسم
 الى مكانه ارم بل تكاثف فقله وتخلل ما خلفه لا انما
 قايته للمساكن المتناغمة واما الكس فان اردتم بالكلية الان
 فلام وقوع الحركة فيه ان اردتم منها الزمان في حركته
 يحرك الجسم الى طرف الى الوسط فلا يقع في الاواسط
 الدالة على امتناع كل الانا فيقول الرأس للذراع استقله
 ثقب صيقه قد ملئ ماء فان مسح راسه نزل الماء واستقر
 لم ينزل في الاسوية اذا وضعها في احد طرفيها في الماء والحق
 في انهما وارتفاع اللحم في اللحم في الكس والقارون في الدنيا
 راسي بنو بيه واخلها واخلها الملل الذي في عنقه

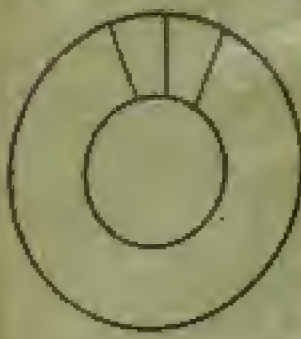
يستحق المدخل الى هذا الاسوية الى فوق تحت لا في
 النوازل الى خارج ان ارجلنا يا فيها واما بطلان الخلاء
 فياخذ في هو سطح الباطن من الجسم كالجسم المحاسبين
 من جسم كونه الى في كونه كونه هو سطح المذكور كونه
 الحيا والحق ممكن في سطح لا الى نهايته والحق في طير في
 في الماء والحجر لو افترقا فيهما من متواردا لا يمكن عليهما
 لانا بحيث الاول من اجسام سيرا الى جسم الامر كما
 له هو الجاوي لجميع الاجسام بل له صبح فقط وعر السطح
 يمنع كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 الى طرف الى طرف قد يكون في واحد او قد يكون في عدة
 تتركب منها كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
 من كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
 وقد يكون في كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
 كما لا فلا كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
 موجودا في كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه

الصغيرة الى اقلية وقد تضاد ان بالعرض لا حل عرضين
لا من كل كرو المحيط فانها لا تضاد لانها لا تتحرك كل واحد منهما
نقطة بل عاينين احد كركرو هو كونه غايته البعد من الآخر
والآخر المحيط وهو كونه غايته القرب او غير لازم من كل طرف من
جانب آخر فاجدها مبدأ والآخر انتهى كونها كذا كذا ليس بالسطح
بل بالانقضاء كما في حركة مستديرة فكل نقطة بفرص منها لا تتحرك
منها كركرهما هي مبدأ ومثله كركرهما انين لا في ان واحد
والنقطة واحدة عند واثبات بالاعتقاد ذلك فمركبها
مبدأ ومثله كركرهما با ذات عرض لهما انهما مبدأ
ومثله كركرهما العارض اذا اعتبر بالقياس الى الحركة كما في قياس
التضاد لا مبدأ مبدأ الذي مبدأ والعكس غير كل واحد منهما
الى الآخر كقياس التضاد لا التضاد ليس كل عقل مبدأ عقل
شبه كركرهما قد يقع في كركرهما والتضاد الا ان الوضع اما في كركرهما
كما يتخلص والتضاد كركرهما والتضاد كركرهما اما يتخلص فموان يزاد
مقدار جسم من غير ان يزداد على شيء من الخارج والتضاد

تف عكسه كما يتفعل كركرهما من كركرهما الى كركرهما
وكذا بعض الظواهر وكركرهما كركرهما كركرهما كركرهما
الحال كركرهما كركرهما بل لا كركرهما كركرهما كركرهما
ثم ردت كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما
وبه كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما
التي كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما
النمو هو ان يزاد الجسم كركرهما كركرهما كركرهما
الراية متداخلة في الاصل متداخلة كركرهما كركرهما كركرهما
على كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما
المركب واما في كيف كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما
على كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما
على كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما
من كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما
فكركرهما كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما
بعض كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما كركرهما

الحركة لانه اذا زالت الصلوة وهو من غير نوع
 جسم الغدوم ذلك الجسم لعدم ذلك النوع وحصل نوع آخر
 فلا يكون ذلك متفقا لانهما في فاعلة صفة وليست
 كونه فسادا وانما بقية صفة لا تتابعه لغرضاتها في وقوع
 الحركة وعدمها والحركة اما واحدة بالتحقق من غير تحقق عند
 وحدة موضوعها الاستحالة فيم اخص الواحد بغير وحدة
 لانها الاستحالة اعاده لعدم بعينه وحدة مافيه لانها
 ان يطلع بحركته مسافة ومع ذلك لا يحل فيكون كذا
 هذه الحركة وانتهى بها واحد اما وحده بحركته غير متغيرة
 الحركة لا تحركها لو حركت حسنا قبل انقطاع الحركة لو حركت
 كان الحركة واحدة مع الحركة متعددة ووحدة المبدأ غير متغيرة
 لان الجسمين قد تحركا من اماكن الى اماكن متساوية والآخر
 السلك وحده من الاصول اليه قد يكون في فاعلة كائنا
 الجسم من غير المتساوية وكذا اوجدهما لان الاشتغال في احد
 الى الآخر قد يكون مختلفا ثم وجدتهما لازمة للوحدة الامور

صورة الشمس عند حالت



مسافة وهي التي يقطع
 مسافة الطول والزمان

الثالثة واما واحدة بالنوع وهي انما يحصل عند
 وحدة فاعلة الحركة بالنوع او بالاشخص مافيه
 بالشيء او بالاشخص ما وحدة فاعلة من انما يحصل عند
 وحدة فاعلة الحركة والاشخص الحركة اما سرعته في الاشياء
 مسافة طول الزمان المسافة او الاقصا وبعدها
 متساوية في زمان قبل واما بطيئة تعرفها من المدة
 في تعريف السعة والبطيئة ليس يحصل السكت والاشياء
 نسبة السكت المحاملة من حركة غير متغيرة في الزمان
 خمسة اشراج في يوم واحد الى حركة فصل حركتها
 الشمس في ذلك اليوم الى حركة السكت من فصل تلك
 الحركة ازدياد من حركتها في السكت من ازدياد حركتها
 مع ان السكت من حركتها في السكت من ازدياد حركتها
 وهي الداخلة في حركتها في السكت من ازدياد حركتها
 ليس تضاد الحركتين في حركتها في السكت من ازدياد حركتها
 غير متضاد من مع تضاد حركتين في السكت من ازدياد حركتها

كانه ان يحرك في نفسه الحركة غير المتناهية وقد
 يتناول الحركه على حصول الجسم في الحركه اكثر من زمان واحد
 فهو ممتد في الزمان والاركان موجوده لانها تتغير بالزمن
 وقتا وهو حاضر وماض ليس من القبلة الزمانه
 ضرورة ان الحركه الى بعضها من زمانها الى اخرها
 لانه اذا تحرك جسم في مسافه على مقدار زمني كذا
 او بعدا بعد الاخر وتر كما معا في الزمان الشايعه
 زمان الاو ولا شيء من عدم ذلك **لأن** لو كان الزمان موجودا
 كما مسقرا كما هو موجود في الزمان الطويل فهو في حال
 كما مقتضيا كما يحصل حركه قبل السقوط في حركه
 ولقبيلته التي لا كما مع الشيء زمانه فلهذا لا يمكن ان
 نهايه لانا نقول لانهم اروم ذلك انما يلزم ذلك ان
 يكون قبل زمانا اما اذا كان زمانا فلا فالا لزم ان يكون قبل
 زمان زمان لا الى نهايه لانها في الزمان واجبت لانه
 لانه لو فرض عدمه الحركه فرض عدمه وجوده بعد

مع حصول زمانه فحينئذ عدم الزمان زمانا
 بقول اسلافهم فرض عدمه محتمل بل هو لازم اياها
 عند وجوده وما ندرنا لانه لا يمكن ان يكون في زمان
 لانه بل المستحيل الانقضاء بهذا كره الاستعداد
 لانه لا يمكن ان يكون في زمانه كره الاستعداد
 الحركه الا وان تقال في فرض عدمه وجوده بعد زمان
 فانه بعدا قبل الحركه هو الزمان او هو لا يلزم ان يكون
 ولا يمكن ان يتبين لو كان غيرهما يلزم ذلك في مقدار الحركه
 لانه لقبيل الزمانه وينقص من المسافه الى الكبر
 من الواحد الحركه في وقتها بل الحركه المطالبه
 كما في حركه حركه لا يتجزئ مقدارا وليس في الزمان
 الحركه في الزمان في حال ليس مقدار حركه فانه لانه
 مقدار الزمانه فانه هو مقدار الزمانه غير فانه والاعراض
 الحركه في الحركه ولا بدانه له والاعراض عدمه قبل وجوده
 الحركه في الزمانه قبل كل زمان زمانا ولا بدانه لانه

البينه ٣

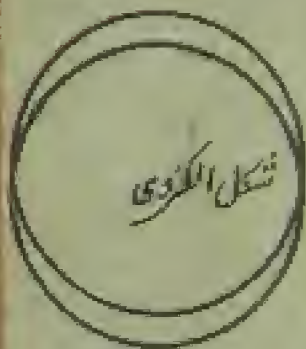
و قيل يمنع المذكور لا هو دائم الوجود على سبيل الانقضاء
 والتجدد ولا بد من حركة حافظه وهي ليست غنصرية
 لانها مبقطة وهي اوسع من الحركة كما لا يخفى بعد جمع الحركات
 ولا شيء من غير الحركة كدرك في الحركة الثابتة التي هي الحركة
 جميع الاجرام السماوية واما الآن فهو زمانية اعمى ولا
 يستقبل لا وجود في الخارج والآن كما في الحركة لا يجرى وقد
 يتوالى الآن على الزمان في حاضره وهو من غير سبيل الانقسام
 بخلاف الزمان المنفوخ يمكن تحريكه في زمانه ووجه صاف
 وفي التثنية يمكن من الزمان في زمانه باضافة ما يجرى في الزمان
 وهي السبيل وهو طبيعي كالحركة في الزمان في الزمان
 كما يعتمد الان على غير السبيل في الزمان في الزمان
 الا ان كان على السبيل الاول بطرحة لا يكون في الزمان
 متروكا وكذا ان كان السبيل في الزمان في الزمان
 مع انفسه الى حيزين مختلفين في الزمان في الزمان
 الى شيء مع هذا فانه يجوز اجتماع مبداهما واللا

والاما كان حركة الحركة في الزمان في الزمان
 من يدور في الزمان في الزمان في الزمان
 في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان
 بما في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان
 لانا اذا وجدنا في الزمان في الزمان في الزمان
 اسرع مما اذا تحركت في الزمان في الزمان
 لا بالبقوة ولا بالزمان في الزمان في الزمان
 حركة في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان
 في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان
 من زمان حركة عدم السبيل في الزمان في الزمان
 لا مع بينهما في الزمان في الزمان في الزمان
 السبيل في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان
 زمان حركة في الزمان في الزمان في الزمان
 في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان
 انما يجرى في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان



من كمال قدرتهم فانها اسحق قدر الزمان وهو محفوظ
في الاحوال كلها والذي يريده ينقص هو الذي يسهل
العمل المحقق وسهلا كذا في انما لم يجدوا في مجموع العلم
استحالة حاله حركه جسم الذي لا يصل فيه **لها** **الثالث**
في حكام الافلاك وفيها حاشا لحيث الاول في حكام محمد
لكنها لا تجد للحق كماله في العلم ولا في كماله في العلم
والا لا يمكن ان يقال في حركه التي لا يريده بسايط الى حاشا
الطبيعة فكيف كان في حركه التي لا يريده بسايط الى حاشا
وسهلا كذا في انما كماله في العلم ولا في كماله في العلم
والا لا يمكن ان يقال في حركه التي لا يريده بسايط الى حاشا
ما ذكرناه ولا الكون والفساد والافاق الصوت والكان
طلبته غير ذلك احسن فيها من استيعاب وان طلبته
احسن فالعالم طلبه غير فاعلمها موحدة فيله قال في حركه
المسيرة اذ ليس وضع والاكثار اذ اراءه مختلفه في الطبيعة
لاستلزامها في القوارم وتحرك الاستدراك والاكثار في حركه

صورت الطالب

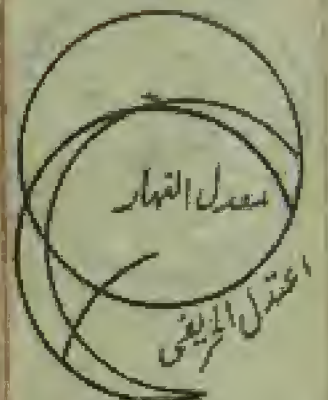


مختصة بوضع دون آخر مختصة بلها
 لا تسمى تلك بالباس ولا تقبل الاستكمال
 أو غير ذلك من الخلق والانتظام
 والاختصاص والاختصاص
 فيكون ذلك الحركة المستقيمة وكل ما يحرك
 فيه قوة جسيمة هي مبدأ أقرب للحركة
 أو أدنى لها وكل واحد منها مبدأ حركة مسبوقة فلا
 في شيء منها مبدأ حركة مستقيمة إلا في بعض
 من تلك من مضاعف من فلا يكون مركزا وسلكه من قبل
 في الف والخرق والانتظام وليس تلك بالباس
 ولا جازد لا بارد وكل ذلك من رتبة نظر أو بعض الآخر
 لا يسمى من غير ذلك بل يسمى الحركة جمع ما لها
 من الشرق والغرب من يوم طلوعه دوره واحد
 في تلك الأعظم وحركة الحركة الأولى والمنطقية
 النهار وقطبها قطبي العالم وتجدد الشمس بوضع

جميع الكواكب فيها طلوع وغروب بانه يستمر
 وقام في السما مع زوال معدل النهار ليست فكلما
 لها ميل لا معدل النهار واذا فارق السطح بالخط
 علم حركتها معربة لدار التي تحرك السطح بموازاتها
 على سطح الفلك الاعظم من فلك الاعظم ويطرح معدل النهار
 على نقطتين من حدهما وهي التي اذا قارنها حصلت
 السما في الاعتدال الربيعي والآخر اذا وهي التي اذا
 حاورتها حصلت في جنوب الاعتدال الحريم ومنصفها
 ما بينهما في السما الانقلاب الصيفي في جنوب الانقلاب
 فاذا قسم بين كل نقطتين ثلاثة قسم متساوية وتكون
 ست دوائر عظيمة تارة احدهما بقطبي الاعتدالين
 بالانقلاب من الاربعة اقسام بالنقطة الاربع التي هي من
 الصيف والاربع من مقابلة تلكها على قطبي فلك البروج
 ونقسم فلك الاعظم باثني عشر دائرة كل قسم منها
 بروج او الدائرة القام من القطب فلك البروج

البروج

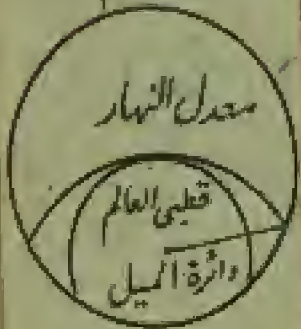
فلك الاعظم



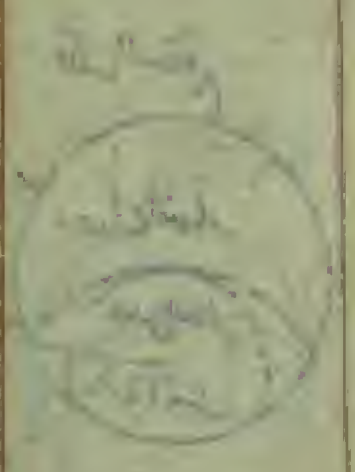
نقطة الاعتدال الربيعي

بالاقبال التي تحدث على وجه الارض من موضع في معدل
 النهار فاطول معدل العالم موازته اياها في انما خط الاستواء
 واقفا في القطب مستقيم معدل النهار والارض موازته
 ينصفها فيكون في فلك السطح فوق الارض من دائرة
 حدها وكور الليل والنهار اذا كانت ايسر والارض
 التي هي من معدل النهار وقطبي العالم لا يكون قطبا
 معدل النهار فاحد قطبي العالم معدل النهار من ارتفاع
 والآخر محط علة ويقطع الدوائر موازته معدل النهار
 فالقوس التي فوق الارض من السما اعظم من جهة
 الجنوب والعكس فادنى السطح في البروج السماوية كالنهار
 الطول من الليل والعكس اقل كانب البروج في جنوبه فالقوس
 القام من فوق الارض من السما ترفع في القطب الاعظم من
 القطب كثرها وفي حدها بالعكس فالقوس السماوية كثرها
 في السما ترفع في القطب كثر النهار الطول من الليل
 والعكس اقل كانب البروج الموازية في حدها

فلك المستقيم

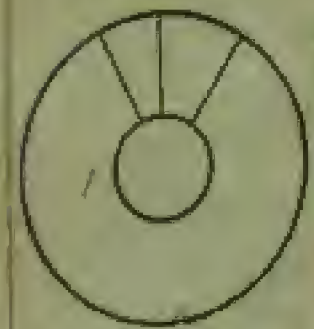


الشمس في موضع التي هي من معدل النهار في ذلك اليوم
 اولى سمت الارض من كل دورته وفتحين لان سمت الارض
 عند النهار في المدار كما سمت في سهم لقطع ذلك البروج
 نقطتين وتلك هي التي سمت في موضع المساحة لقطع الارض
 النصف الاخر في وقتها وزد ذلك الشئ الى سمت السهم وفي
 الموضع التي مدار الارض في الدائرة الدية في الموضع
 الذي فيها غروب في الارض لقطع النصف الثاني في الدائرة
 الكاملة فوق الارض في الموضع التي مدار الارض ينطبق
 فيها قطب البروج على سمت الارض ينطبق دائرة البروج
 على الافق فاما لقطع النصف الثاني تقع النصف الثاني
 من القطب البروج في وقتها لا في خفض المقام في وقتها
 وفي الموضع التي ينطبق معدل النهار على الافق ينطبق
 قطب العالم على سمت الارض في نصف محور العالم فاعلم ان
 ودورة الكرة حوله ودورة حوته ونسفي النصف في تلك
 يكون ظاهرا ابدا والنصف حدا والسهم يوم وليست



كانت حركة الشمس على محيط فلك مركزه في العالم في
 المدار التي هي محيط المدارات النواحي لان بعد ما جمع
 وعبر سمت الارض يكون مدار واحد وان كان في وقتها
 فهي اذ في على محيط فلك خارج لم مركز شامل الارض او في
 صفة غير شامل للارض من مركز في وقتها في مركز في وقتها
 ان حاسن في الارض بعد من الارض اما ان في وقتها
 بالسمت في جميع جهات فلك البروج في وقتها في وقتها
 على فلك صغير شامل الارض حتى اذا كان في وقتها
 التسرع وعلى الارض لقطع النصف الثاني في وقتها
 البروج والاما اذا كان في وقتها التسرع التسرع في وقتها
 اذا التسرع في وقتها التسرع في وقتها التسرع في وقتها
 بتوسط فلك خارج لم مركز في وقتها التسرع في وقتها
 خارج لم مركز في وقتها التسرع في وقتها التسرع في وقتها
 الخفض في الاجتماع والا فمسا في الارض ولعل
 فلك آخر في الارض التي على حلا حركته حتى اذا اول فلك

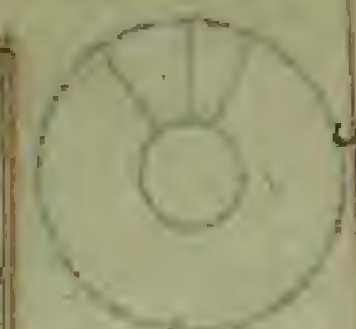
صورة حركة الشمس



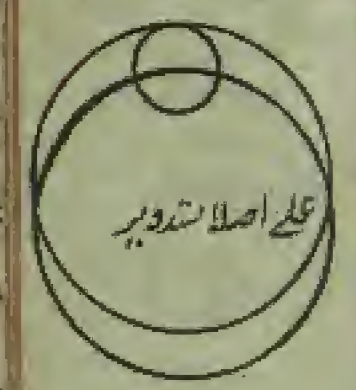
في كل يومين



الشمس



صورة الفلك الشمس



على اصلا تدوير

الشمس تدور في البرزخ من الاوج من الخلف الى الامام
 فجميع ما عند مقاديرها بوجه الشمس في اوجها
 الى البرزخ الاخر واصل الاوج الى مقاديرها في اوجها
 كمنع في كل دورة فاصلين في اوجها في اوجها
 ابدأ من وسطها واصلها الى مركز الاوج في اوجها
 ومنقطعة في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 اوجها في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 من اوجها في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 على نقطتين في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 متحركان في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 الرأس في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 في الاول في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 اجوزهم في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 اختلفت في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 الشمس في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها

والاخرى في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 عند اوجها في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 الى اوجها في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 شفق في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 بينه في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 في كل الاوج في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 مستدرة في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 كمنع في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 على اوجها في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 من اوجها في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 له عرض في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 نصف في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 وان اوجها في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها
 من اوجها في اوجها في اوجها في اوجها في اوجها

منها انحرار وينصاع الى الجوفان تحت منحر
بالسلي يستعاض بهما القلب كله هو والاقاب
الى الطبقة الزهرية ولم يكن بها برقوتى بكاف
وتقاطر الماء النحرى مجتمع هو السحابة والمقطر هو المطر وان
البرقوتان وصل الى حراته قبل اجتماعها نزل نحا واصل
بغير اجتماعها الى نزل وصار سنة لو كانت سنة
لم يبلغ اليها صارضا بالان كل كثير وان كل قليل لا ينفذ
بكاف برقوتى نزل طلالا ان لم ينجح وضعفاه ^{وان} لم
لم يكافى به في الجوفان اشرف على الارضى اليها تحت
منها حر نارته نحا الطهارة ارضه سحابة لم يكن منها قوا
وتحتكط بالبحار وينصاع الى الطبقة الباردة ضعفا
البحار سحابا وكسلا ليدخل في طبقة العنوان على
طبيعتها السرى ليعقل وصار باردا وكثف كالماء حتى
تترقا عسفا فيجد منه رعدا وقد شغل النار في الجوفان
اشرف واهما كنه في شمس البرق ان كان لطيفا واهما

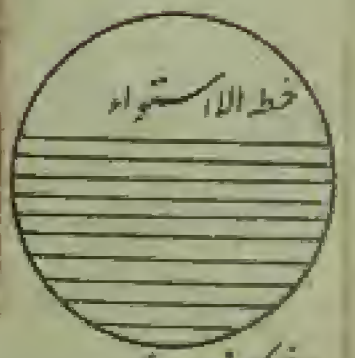


حيث ان كان غليظا وادوا وصل الى الجوفان الى كره الارض
ليقطع اتصاله من الارض فان كان لطيفا فاستعمل في
فصله الى حال يرى كالكوكب ونقطة من عالمه يستعمل كالبريق
وتبقى منه الاقتران يرى كانه قد دوز في الدنيا او حيا
له فدون وان كان غليظا وصل الى كره النار من عند
خروجها وقد ضعف كنه في يد وخرج النار من الارض
فلم يقطع اتصاله الى الارض كثر في نزل اوراقه الى الارض
فبزر كانه نازل من السماء الى الارض هو كثر في نزل
فانما كنه حركته الى الجوفان اتصاله الى الطبقة الباردة طلب
النزول فيكون بالهوى في شدة الركب الصاوي لم يسكنه صعود الى
كره النار من كره الدورته للعكس في شدة ضعفه فيكون
بالهوى في شدة الركب الصاوي ولذا لم يكن يسكنه في شدة
وقد كثر الركب في كسلا الهواء وانقاعه في شدة
الركب الصاوي والركب الصاوي من النار في شدة
الركب الصاوي في شدة ركبها في الجوفان رطبة مرشدة

صفحة وضوها كوضو دامة لمعطت عظم وضوها
لا تحت ما وراءها الاضواء فتعكس منها ضوء البصر الى غير ذلك
الاضواء اذا وقعت على البصير على سطحها كضوء
البصير كوضو البصير اذا لم يكن حيزه مخالف حيزه البصير
يدل عليه التجربة فيؤدي ضوء البصير دون سطحه كالمراة
اذا كانا صغيرا نأخذ في ذلك الكون فيكون كل واحد من
الدايرة ضوءه فري دامة مضطربة في بابها الباطنية واداء
في ذلك السطح كان في ذلك الافق حيزا شافيا صافيا
على سطح الاستدانة وكما وراها جسم كشف جبل او سطح
وسط الى تلك الاجزاء الرشيحة صارت السطح حلا في السطح العظم
سواء البصر منها الى السطح كوضوها صفحة كالمراة فاداء
ضوء السطح في شكلها كوضوها صفحة فري فوضوها
مختلفة الا ان السطح التركب تلك الاجزاء مع لون السطح
فيها والاخرة التي تحت الارض كالكثيرة في القليل
بسبب السطح الارض منها وحدث الحيوان كان لها احد

فاذا تولدت تحت الارض يخاردها حان كثر ايامها واما
 وجه الارض من كثرة الامساك له حتى يخرج منه النيران
 الارض بما يشق الارض لقوته حتى تفسد النيران واما
 من نار الكبريت يخرج من موضع التي فيها طسعة كبريت
 منها في الكبريت يخرج على تلك الطسعة وهي الطسعة
 طباشير السيل ففسد ذلك الهواء على طسعة الارض
 الاسفل فيفسد الهواء الكواكب فيزول منها اذ من فضل
 بعض من الارض من جبال وقلاع السيل فياخذها
 الكوكبية في بعضها واما غوارس السيل الكواكب
 الموضع لعنف الكسوف فيفسد السيل من الهواء التي
 النهار اذ غريب السيل الارض فيوزعها والوفا
 وغير ما هي في السيل من السيل فيفسد السيل
 في السيل من السيل فيفسد السيل فيفسد السيل
 في السيل من السيل فيفسد السيل فيفسد السيل
 في السيل من السيل فيفسد السيل فيفسد السيل

سرودة السلس لما كانت الحسن سامتها في كل دور
 وفصل من كل بيتا كصيفان ولكل صيف خريف و
 شاور **لأن** سجد من السجد التي يتعدى
 عن خط الاستواء ضعف غايه السجلت شخصها في خط الاستواء
 اذا كانت غايه السجلت شخصها في السجلت لغرضه
 في كماله سجد جدا فكل في خط الاستواء وشخصها
 في خط الاستواء في جميع السجلت سجد جدا لانها تقول
 لانهم ان شخصها في السجلت لغرضه شخصها في خط
 الاستواء في هذه الحالة فانها فقط السجلت لغرضه عن
 الارض والقوس الظاهرة عن مدارات السجلت عظمها
 من مدارها في خط الاستواء **لأن** في كل السجلت
 فكلها فوق الارض والكل في البر والبحر السجلت
 كثيرا فوهما في خط الاستواء فتشخصها خط الاستواء
 في هذه الحالة اقل وهو وضع التي سامتها المنقلب
 يكون غايه السجلت لقله التزايد السجلت فكلها



وفي كل خط ارشاده
 الى بلدان قلائد

فكلها الواقعة على سمت الرأس في مدارها صيفه
 ايضا في اذ السجلت اذا العنا صرا في السجلت
 صورها بالجدال من كس في افرع والاس في السجلت
 ولقد منها صرا في كس **لأن** لا تجد في السجلت
 في السجلت بل في كسهما فكلها في السجلت
 قصه الاجزاء والسجلت كس في كسها كسها
 لا من السجلت كسها في كسها كسها في كسها
 السجلت في كسها كسها في كسها كسها في كسها
 من السجلت كسها كسها كسها كسها كسها
 منها ومارح السجلت على حاق الوسط فكلها
 في كسها كسها كسها كسها كسها كسها
 الى كسها كسها كسها كسها كسها كسها
 منها الى كسها كسها كسها كسها كسها كسها
 غير فاسر او لا عاقب هنا في كسها كسها كسها
 فكلها كسها كسها كسها كسها كسها كسها

لكنها تهاجم كسفاتهما البسطة الذي ينبغي ان يكون
والا فلو كان هذا الاعتدال لمعتدل بهذا المعنى على تمامه
لان الاعتدال هو انما ما تقاسر الى ان يكون هو الذي يحصل من
الملك كسفاتا تقاسر الى غير كسفات الا ان ما تقاسر الى الاول
الا فلو انما ما تقاسر الى الملك حصل هو الذي يحصل للاعتدال
وكذا لو كان المخرج الذي يحصل للاعتدال يتفاوت بين كسفات
الصفة والتقاسر الى ان يكون هو الذي يحصل من التقاسر والكل
من هذه الاعتدال عرضي بعرضه طرفا افراة وتفرط اذ
عنها بطل ذلك امر اذ في كل اعتدال غائبة فيهم انفراد
لا يحصل اما ان يخرج الاعتدال الى كيف انما فقط وهو انما
والباراد او بالصفة المسفلة فقط وهو انما في كسفات
وهو انما في الرطب والباراد والباراد في الرطب والباراد
ولكن نظر الانحياز من الاعتدال لما لم يكن معتبرا بالتقاسر الى
المعتدلة الى المعتدلة لو فرض علة غير انما صرحت انما في
ينبغي ان خازان يكون وجه الاعتدال الى كيف في انما

علمين من انما او بالصفة من انما علمين من انما او لعل
واحدة من الكسفات الاربع نعم لو كان اختاره والتقاسر الى
الحقيقة كما انما انما انما على انما انما انما انما انما
صا وطبنا انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الان في انما انما انما انما انما انما انما انما انما
عظم انما انما انما انما انما انما انما انما انما
والان انما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الان انما انما انما انما انما انما انما انما انما
كالان انما انما انما انما انما انما انما انما انما
والان انما انما انما انما انما انما انما انما انما
اولا انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الحقيقة انما انما انما انما انما انما انما انما انما
ويشبه انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الان انما انما انما انما انما انما انما انما انما

صافياً تولدت الذهب القصبية وإن كان الحمر
وكان فيه قوة ضياء عنه لطيفة غير محرقه تولد الذهب
وإن صلبه قبل استئصال النقص من عاف قد تولد الحار ضئي
وإن كان الرقيق ضالوا كبريت ردياً فإنه كان في كبريت
محرقه تولد النحاس **الذهب** الكبريت غير محرقه لطيفة مع الرقيق
تولد الرصاص وإن كان ردياً فإن كان الرقيق متجلاً ردياً
محرقاً ردياً تولد الطمد و **البرص** مع ردياً فضعف البرص
تولد **الاسبر** **المقالة الخامسة** في النفس النباتية ونبوته
وفها بحثان الأول في النفس النباتية وهي كمال أول
طبيعي من جهة ما يفد وسمو وكميل وتولد في الحال هو
الذي يكمل بالشو وحرراً بالاول غير الكمال الشاغب كالعلم
وساير الفضايل ويطبع غير الكمال انفسه كالتسكلا في
الاسر **والاول** غير الكمال البت بعنصرته وقوة النباتية فيها
لا لال السطح لال النوع والاول هي العادة وهي التي
تخل العدة اليها ما به لمعد الحلف بل بالاحمال في

الخامسة وهي التي يرد في اقتدار جسم طولها وعرضها
 وعمقها على النساء الطبيعي يبلغ الى غايته لتشويهاً فاعلمنا
 يزبد في اقتدار جسم يخرج عنه الزيادة الصافية في بعض
 اذا اخذ قدر من امانه فان زاد طولها او عرضها او
 عمقها واما في موضعها على النساء الطبيعي جزاء عن
 الزيادة الحاصلة عن المحرط في كالوم في قولنا ان
 يبلغ غايته لتشويهاً راعى **س** النساء المولدة اي في
 جزء من الخد بعد الاضم التام ليصير من ذلك شخصاً
 وليس هو هي التي لا يفيد بعد استحالة الرحم لصور
 والكفور والاعراض الحاصلة للنوع وفعل العارضة
 لا تتم الا بالجابية واما **س** الكاكية والماضية والذائفة واما
 الجاذبة في مخرج الرحم وفي سائر الاغصان انا في
 المنة فلا حركة الخد من **س** لم يثبت فيه او اخذ الارض
 ولا طسعة الان لو لم يكن **س** في حصوله **س** على الارض
 وحولها على الهواء **س** في يزبد رازد رازد في قسرة

وليس مما من الاعلى لان المري والمعدة وقت الحرج
 الى اخذ الغذاء وان الطعام في الفم عند المضغ من غير اذنه
 والمعدة عند الطعام يكون من غير فانه يحصل منها طعام و
 خلوة يستعمل القوي فانه يخرج خلوة حارة وذلك عند المعدة
 اياها الى مقربا واما في الرحم فلا انها اذا كانت في هذا نقط
 البطن فخالصة عن نفوس الغذاء لان وقت الحجاج لا يخلو
 عند الوجود اما في سائر الاعضاء فلا لانه لا وجودها فيه
 حتى يحصل كل عضو غذاء كحده واما في الحماكة ففعلها المعدة
 اقتضاها تحتوي المعدة على الغذاء صوتا ما بحيث تحاسب
 جميع الحشا ولا تكون بينهما وبينه فرجة وليس لا امتلاء
 في الغذاء اذا كان في المعدة قوة ولا في المعدة عداد
 المضم ومتى لم يترك حصل في البطن قرار ويطو استمرار
 يدل على وجودها في المعدة حتى يتو بها على الغذاء من كل حاج
 لا تكمل بسيل عسي اذا سرحنا بطه من وقت الرحم
 كونها منقصة انفسها ما سدد بعد الجسد المنى لهما بحيث

قوة

بحيث لا يمكن ان يدخل منها طرف ليس لانه لو لم يكن
 فيها ما سكة لتزل المنى لا اقتضا نفقه ذلك ثم سائر
 الاعضاء في البست **واما** لهما صفة في القوة التي اجبر
 الغذاء الى ان يصلح بها يصدر خروا من الجسد والفضل الذي يتب
 المضم كمال فوله نقصا انه ارفع الا ان كان في المضم
 متصل بسطح المعدة فان لم يكن المضم متصل بالمعدة
 الذي يصلح لا يفعله بمطبوقة تمامه من غير وجوده في
 جوان يصدر الغذاء يشبهها بما يشبهك لثمن في هذا
 الى الكبد والاسه الكبد في البست بحيث يحصل
 الاصل الذي قاله الله في قوله وفي البست بحيث يحصل
 لان يصدر خروا من الجسد بالفضل في الرابعة في الاعضاء
 الاصل اذا تفرغت على الاعضاء انفسها منقصة ما اخر
 اذا منقصة ما واما لهما صفة في القوة التي اجبر
 اما سكة الى قوم منها لان يجعله في خروا من المعدة
 واما في المعدة فلا لانه لا وجودها في الامعاء منقصة

كانها يضرع من مواضعها الدفوع ما فيها من الهم
وكذا الاخر واما مولدة تحملها هو التي هو فصل الهم
الامر عند فتح اخذ في العروق وصورته مستطاد وسودا
لا يصير حرا او الاضلال في ضعف الحاصل من سفراع التي اقرب من
الحاصل من سفراع امثلة الدم الاحي والضعف في حواشي الاعضاء
الاصيلة من الدم واما القوة التي بها تتعد الاعضاء لقبول
الحركة الارادية من القوة الحيوانية مع انها علة
الشعور وحقها عينها بايقا ما في عضو محفل في العظام
بالمضادة مماثلة الى الانفعال على الاحتمال في نفس
الاستزاج وليس هو الجراح وتواجده ليس قوة محركة
لا مفاصلها لم يفلو ولا قوة لتعدته والاعمال البشائية
لقبول الحركة وهو قوة حركية فيقول الانغماس في
قوة لتعدته للكل البشائية مستعد لذلك فانه يكون في غاية
مخالفة لما في غاية الان **الحش** التي في النفس الحيوانية
بما كان اول طبع في المرحنة ما كان في حركتها وحركتها الارادية

[illegible]

[illegible]

بعد ذلك من جهة الحسوس وهي فطرية وهي التي تدرك
 الحق بغير تبيين وكيفية لها ولا كمال الجواهر في مقامه من أجل
 الحسنة من جهة الباطن الأول من الدواعي والاشياء المحركة
 من أجل التوهم والتشبه لبطون الاواسط والاطراف لبطون
 المتوهم وانما علمه انما هذا القوي بهذا الموضع لان
 الآفة اذا لم تكن في اخذها من الموضع حصل فعل
 القوة التي ينبغي ان تكون اما الحركة فباعتبارها او
 فاعله والباعث عليه هي الاشياء ففعله ويسمى شهوة
 ان كانت حادثة على علم الباطن والضرورية ويسمى غفيرة
 ان كانت حادثة على دفع الجواهر والغلبة والفاعلة هي
 التي تصدر عنها الحركة الاعضا بغير سيطرة قدما الاعضا
 وادخالها وهي كبد القرب للتحريك ما انفسه
 وهي كمال اول الحسوس في المرحمة ليفعل الا عمل الكائن
 بالاختصار والفكر والاستنباط بالرأي الاشياء وهي
 قوة نظرية باعتبار ادراكها الامور الكائنة حكمها تامة